



TESIS DOCTORAL

AÑO 2018

TÍTULO DE LA TESIS

Fundamentalismo y radicalización islámica en internet.

NOMBRE Y APELLIDOS DEL AUTOR

Farouk Ait Nasser.

TITULACIÓN DEL AUTOR (PREVIA AL DOCTORADO)

Máster en Cultura de Paz, Conflictos, Educación y Derechos Humanos (Universidad de Cádiz)

Licenciado en Estudios Hispánicos (Universidad Abdelmalek Essaadi, Tetuán)

CENTRO ACADÉMICO

(FACULTAD / ESCUELA / INSTITUTO)

Facultad de Ciencias Políticas y Sociología / Departamento de Sociología III (Tendencias Sociales) / Análisis de los Problemas Sociales

NOMBRE Y APELLIDOS DEL DIRECTOR

Dr. D. Julio Bordas Martínez.



Departamento:

Departamento de Sociología III.

Facultad:

Facultad de Ciencias Políticas y Sociología.

Título:

Fundamentalismo y radicalización islámica en internet.

AUTOR:

Farouk Ait Nasser.

DIRECTOR DE TESIS:

Dr. D. Julio Bordas Martínez.

ÍNDICE

CAPÍTULO I: INTRODUCCIÓN	12
1.1. Planteamiento	12
1.2. Hipótesis.....	13
1.3. Fundamentos teóricos	17
1.4. La literatura sobre el tema	17
1.5. Objetivos	18
1.6. Metodología.....	20
1.7. Estructura temática de la tesis	22
CAPÍTULO II: CONTEXTUALIZACIÓN HISTÓRICA	24
2.1. Aparición y expansión del islam	24
2.2. El papel de la yihad en la expansión del islam	28
2.3. Las principales doctrinas islámicas.....	34
2.3.1. Chiismo	35
2.3.2. Sunna.....	37
2.4. Paz y violencia en el islam	40
2.5. La politización de la paz en el islam	41
CAPÍTULO III: DEFINICIÓN DEL FENÓMENO	45
3.1. El origen del fundamentalismo	45
3.2. El fundamentalismo religioso y la cuestión de la violencia	47
3.2.1. La religión y la violencia.....	48

3.2.2.	El fundamentalismo como ideología religiosa conflictiva.....	50
3.2.3.	El fundamentalismo religioso y su admisión de la violencia	53
3.3.	Definición y diferenciación de conceptos: fundamentalismo, integrismo e islamismo	55
3.2.4.	El fundamentalismo islámico o “al usuliya al islamiya”	55
3.2.4.1.	El fundamentalismo islámico	55
3.2.4.2.	“Al usuliya al islamiya”	57
3.2.5.	Integrismo.....	60
3.2.6.	Islamismo	62
3.3.	El Corán y la cuestión de la interpretación	66
3.4.	La severidad en los castigos	69
CAPÍTULO IV: RADICALIZACIÓN ISLÁMICA EN LA ACTUALIDAD		73
4.1.	Crisis y resurgimiento del islam	73
4.2.	Etapas de emergencia del fundamentalismo en la actualidad	76
4.2.1.	Fundamentalismo islámico: el caso de Egipto	78
4.2.2.	El fundamentalismo islámico: el caso de Irán.....	81
4.2.3.	El fundamentalismo islámico: el caso de Arabia Saudí.....	83
4.2.4.	El fundamentalismo islámico: otros casos	85
4.3.	La Primavera Árabe y la cuestión del fundamentalismo islámico radical	86
CAPÍTULO V: EL DISCURSO ISLÁMICO Y LOS MEDIOS DIGITALES		91
5.1.	Internet y la era de la información	91
5.1.1.	Internet y los cambios sociales	92
5.1.2.	Internet: un espacio ideal para el espionaje y el conflicto	97
5.2.	El discurso islámico y su adaptación a los tiempos modernos.....	100
5.2.1.	Modernización del discurso islámico.....	101
5.3.	Internet y la globalización del fundamentalismo islámico.....	104

5.4.	La radicalización de los musulmanes en la era digital.....	108
5.4.1	La radicalización y el terrorismo islámico	108
5.1.2.	Internet y las actividades yihadistas.....	109
CAPÍTULO VI: EL TERRORISMO Y EL ESTADO ISLÁMICO		113
6.1.	Definición del terrorismo	113
6.1.1.	Divergencia en la definición del concepto	113
6.1.2.	Definición del terrorismo	114
6.1.3.	La definición del terrorismo y la cuestión de la perspectiva occidental	115
6.1.4.	El terrorismo y la creencia en los valores supremos.....	116
6.1.5.	El terrorismo y su impacto en la economía	117
6.1.6.	El factor emocional en la lucha contra el terrorismo	118
6.2.	La aparición del ISIS	118
6.3.	El ISIS, los medios de comunicación y su aparato propagandístico	121
CAPÍTULO VII: METODOLOGÍA APLICADA EN LA OBTENCIÓN DE INFORMACIÓN EN INTERNET.....		125
7.1.	Técnicas y recursos de recolección de datos	125
7.2.	Evaluación de la importancia de la información y su fuente	127
7.3.	El método, la muestra y la delimitación del material de estudio	130
7.4.	Internet como material de investigación en el caso del radicalismo islámico	133
CAPÍTULO VIII: LOS MEDIOS DE COMUNICACIÓN DEL ISIS Y LA SELECCIÓN DEL MATERIAL OBJETO DE ESTUDIO.....		135
8.1.	Los medios de comunicación del Estado Islámico	135
8.1.1.	Periódico Al Nabaa.....	136
8.1.2.	Rumiyah	137
8.1.3.	Diario digital del Estado Islámico	138

8.2.	Presentación de la página web escogida	140
8.2.1.	Mapa del sitio web.....	143
8.2.2.	Interfaz de la página principal y su presencia en la Deep Web.....	145
8.2.3.	Información técnica sobre Tor2net.xyz	150
8.2.4.	Análisis de tráfico	153
8.2.5.	Cuestiones de seguridad e intentos para cerrar la página web	158
CAPÍTULO IX: OBTENCIÓN Y ANÁLISIS DE DATOS DEL PERIÓDICO DIGITAL DEL ESTADO ISLÁMICO		162
9.1.	Selección diacrónica de las U.C. del periódico digital del Estado Islámico	162
9.1.1.	Clasificación por sección	211
9.1.2.	Clasificación temática por semestre	212
9.1.3.	Según criterios crono temáticos.....	216
9.2.	Análisis de datos del periódico digital del grupo Al Furqan.....	224
9.3.	Respuestas a algunas preguntas planteadas en nuestra investigación que el ISIS responde en sus medios de comunicación	245
CAPÍTULO X: RESUMEN Y CONCLUSIÓN		259
10.1.	Resumen	259
10.2.	Conclusión	266
Bibliografía		270

ÍNDICE DE GRÁFICOS

Gráfico 1: Planteamiento hipotético sobre la radicalización en el islam.....	14
Gráfico 2: Estructura de la tesis doctoral.....	23
Gráfico 4: Grandes acontecimientos en la historia del islam.....	74
Gráfico 4: URL utilizados por parte de los administradores del sitio web correspondiente al ISIS	148
Gráfico 5: Evolución del tráfico de la página web Tor2net.xyz	156
Gráfico 6: Progreso de visitas al sitio web Tor2net.xyz procedente de la búsqueda orgánica	157
Gráfico 7: Clasificación de U.C. por sección.....	212
Gráfico 8: Clasificación de U.C. según criterio temático	215
Gráfico 9: Acciones que implican luchas, enfrentamientos, asedios, destrucción y captura de botines.....	220
Gráfico 10: Ataque mártir o “inghimasi” dentro de los territorios disputados por el ISIS o por grupos afiliados	220
Gráfico 11: Ataques en territorios no disputados por el ISIS	221
Gráfico 12: Ataques dirigidos a Israel	221
Gráfico 13: Ataques llevados a cabo contra el ISIS o la población civil	221
Gráfico 14: Propaganda ideológica, religiosa o militar	222
Gráfico 15: Interés por cuestiones políticas, económicas, religiosas, culturales o sociales ..	223
Gráfico 16: Llamamiento a la lucha	223
Gráfico 17: Castigos según la sharia	224

ÍNDICE DE FIGURAS

Figura 1: Las etapas de la expansión del islam	24
Figura 2: Crimen y castigo: Estado islámico y Arabia Saudita	72
Figura 3: Zonas ocupadas por el “Estado Islámico”	89
Figura 4: Foro sobre Drogas	95
Figura 5: Página web dedicada exclusivamente a la pornografía infantil	96
Figura 6: Ciudadano marroquí indicando que muchos marroquíes reconocen a Al Baghdadi como príncipe de los creyentes y pidiendo ayuda para alcanzar el ISIS en Libia	111
Figura 7: Los principales medios de comunicación del “Estado Islámico” en la actualidad	135
Figura 8: Portada y segunda plana del periódico Al Nabaa.....	136
Figura 9: Distribución del periódico Al Nabaa en la ciudad de Mosul.....	137
Figura 10: Portada de la revista Rumiya n.º 12.....	137
Figura 11: Ejemplo de un reportaje fotográfico realizado por el ISIS	138
Figura 12: Captura de imagen de la página web con una dirección con un pseudo-dominio	139
Figura 13: Fotograma de un vídeo donde se da toda la explicación de cómo matar con cuchillo a una persona.....	140
Figura 14: Fotograma de un vídeo donde se da una explicación con todo detalle de cómo hacer una bomba casera	140
Figura 15: Estructura organizacional de Al Qaeda en Irak.....	142
Figura 16: La página web del ISIS gestionada por Al Furqan.....	145
Figura 17: Varias entradas de páginas web indexadas en el buscador Bing con pseudo dominio correspondientes al ISIS	147

Figura 18: Página web con pseudo dominio “onion.to” que dirige a la web del grupo Al Furqan indexada en Google	148
Figura 19: El administrador de la página web correspondiente al ISIS explicando algunos asuntos relacionados con la donación y los costes de alojamiento web.....	153
Figura 20: Un usuario dando información detallada sobre el modo de fabricar explosivos ..	155
Figura 21: El portal electrónico que ha creado Anonymous para cerrar las direcciones de dominio que emplea el ISIS	160
Figura 22: Un visitante de la página web gestionada por Al Furqan advirtiendo sobre las actividades de Anonymous contra ellos	161
Figura 23: Un lector dando indicaciones para el uso de animales como bombas en las batallas	226
Figura 24: Fotogramas de un video donde se observa un ciudadano abatido mientras cuidaba de su huerta	230
Figura 25: Asesinato de un ciudadano cometido por el ISIS por insultar a Alá	231
Figura 26: Un grupo de personas en su mayoría niños observando los cadáveres de los soldados del ejército sirio	232
Figura 27: Información técnica sobre BM-30 Smerch, BM-21 Grad y Katyusha	236
Figura 28: Un usuario solicitando pruebas que aclaren que el ISIS es responsable del tiroteo de las vegas de 2017	238
Figura 29: Actividad propagandística a favor del ISIS realizada por el usuario “ab manzer alshame” en el periódico digital del grupo Al Furqan.....	240
Figura 30: Actividad propagandística a favor del ISIS realizada por el usuario “ab manzer alshame” en dawaalhaq.com.....	241
Figura 31: Actividad propagandística a favor del ISIS realizada por el usuario “ab manzer alshame” en los sitios web más populares como Facebook o YouTube	242
Figura 32: Fabricación de chaleco explosivo.....	243

Figura 33: Algunos usuarios dando consejos sobre la importancia de asesinar a cualquiera que participe con el régimen.....	243
Figura 34: El menor de edad, Omar Mousa Mohamed Alí, antes de su asesinato por el ISIS	246
Figura 35: El modo en cómo asesinó el ISIS al joven Omar Mousa Mohamed Alí	247
Figura 36: Usuario advierte de que los servicios de inteligencia visitan dawaalhaq.com.....	247
Figura 37: Un usuario pidiendo la muerte a todo aquél que visite el sitio web y critique al ISIS	249
Figura 38: Usuarios radicales opinando sobre el asesinato de Omar Mousa por parte del ISIS	251
Figura 39: Una discusión entre un simpatizante del ISIS y otro en desacuerdo con el asesinato de un niño en nombre del islam	253
Figura 40: Un civil desarmado momentos antes de su asesinato en Bir al-Abed	254
Figura 41: La misma persona en el momento de su asesinato en Bir al-Abed	255
Figura 42: La presencia de Hamás en las noticias de un sitio propagandístico afín al ISIS ..	256
Figura 43: Usuarios justificando los atentados terroristas y la cuestión que plantea el asesinato de civiles	258

ÍNDICE DE TABLAS

Tabla 1: URL utilizados por el ISIS en su página oficial gestionada por Al Furqan.....	141
Tabla 2: URL que hemos consultado y que dirigen al mismo contenido	143
Tabla 3: La lista de secciones que incluye el sitio web del ISIS gestionado por Al Furqan ..	144
Tabla 4: Información técnica sobre el dominio Tor2net.xyz	150
Tabla 5: Clasificación de los sitios web que redireccionan a Tor2net.xyz.....	154
Tabla 6: La procedencia del tráfico de Tor2net.xyz según las nacionalidades.....	155
Tabla 7: Las palabras clave introducidas en los motores de búsqueda que envían el tráfico al sitio web Tor2net.xyz	157
Tabla 8: Clasificación de las páginas web que enlazan a Tor2net.xyz	158
Tabla 9: U.C. del primer semestre del año 2017 extraídas del periódico digital del grupo Al Furqan.....	162
Tabla 10: Clasificación de U.C. por sección.....	211
Tabla 11: Clasificación de U.C. según criterio temático	212
Tabla 12: Las U.C. en función de su aparición durante el primer semestre de 2017.....	216

CAPÍTULO I: INTRODUCCIÓN

1.1. Planteamiento

En la actualidad, el fundamentalismo islámico radical constituye un problema global, ya que perjudica esencialmente a las sociedades tecnológicamente avanzadas. A través de este fenómeno se reivindica la inamovilidad de la tradición y la resistencia a la innovación. El fundamentalismo, como ideología, reclama un modelo de código de conducta religioso que se remonta a la época del profeta Mahoma.

Hoy día, la opinión pública internacional concede un mayor interés a la cuestión del radicalismo islámico. Esto se debe a la creciente amenaza que representa. Por esta razón, de acuerdo con el área de investigación *Impactos Sociales de las Nuevas Tecnologías*, hemos optado por la elección de un tema con el que contribuiremos al entendimiento y explicación, puesto que se trata de un problema social de carácter internacional. Por ello, delimitaremos nuestro objeto de conocimiento al estudio de: *El fundamentalismo y radicalización islámica en internet*.

Con el fin de estudiar la trascendental cuestión de la presencia del fundamentalismo islámico en los entornos virtuales y sus consecuencias, analizaremos los distintos movimientos radicales y, por consiguiente, su evolución en internet; así como, el análisis del contenido del discurso fundamentalista, la metodología utilizada en la captación de nuevos integrantes y el grado de amenaza que representa para la sociedad moderna e intercultural, etc.

Nuestro interés y preocupación por la extensión y gravedad del fenómeno, nuestra experiencia en la investigación a través de internet y el hecho de pertenecer a un entorno que percibe el fundamentalismo islámico de forma distinta al mundo occidental, podría justificar nuestra elección de este tema en concreto, debido también a su actualidad y al aporte académico que nos proponemos realizar en esta investigación.

Por otro lado, la emergencia y consolidación del fundamentalismo religioso en la era digital es un hecho innegable. Por medio de este estudio, trataremos de identificar el alcance de este fenómeno y lo haremos a través de los recursos que estarán a nuestra disposición.

1.2. Hipótesis

Las ideologías radicales, fácilmente pueden ser difundidas y aceptadas por un gran número de personas, independientemente de si estas ideologías suponen un peligro inminente para la sociedad o no. Un amplio sector de la sociedad padece problemas de inserción laboral, pobreza, etc., y la cuestión de la identidad no es un asunto trivial, dado que estas ideologías ofrecen una identidad alternativa y una meta “noble” a perseguir.

Entendemos que el fundamentalismo islámico, en su vertiente más radical, aspira a recrear la sociedad de acuerdo con un diseño de una comunidad utópica inspirado en el Corán y la sunna. Entendemos que la intransigencia y el radicalismo surgen cuando se rechaza la realidad actual y se lucha por imponer la realidad de una religión, valiéndose de métodos nocivos para su imagen, convirtiéndola, por tanto, en una “religión violenta”.

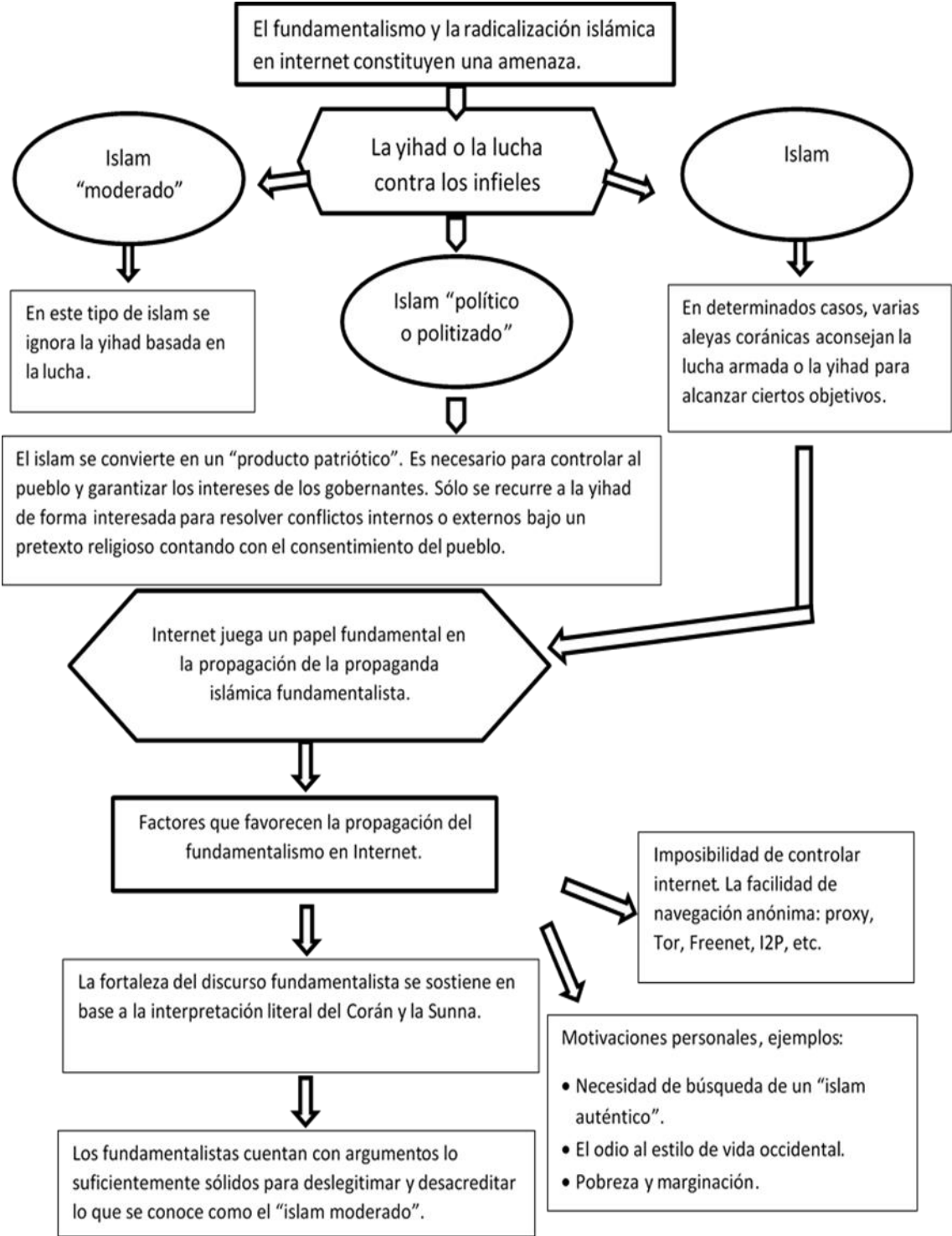
El radicalismo islámico que busca la asimilación de los fundamentos del islam por parte de una determinada sociedad es, por consiguiente, una lucha constante contra los valores de esa sociedad. A nuestro juicio, se trata de un intento constante de volver atrás en el tiempo y optar por un estilo de una vida incompatible con los valores de la democracia. El modelo que se plantea no toma en consideración las complejidades de la situación de las sociedades en el siglo XXI, como el crecimiento desmedido y acelerado de la población mundial, la escasez de los recursos naturales, etc.

El derrotismo y victimismo que siente el mundo árabe, debido a la superioridad tecnológica y científica occidental, ayuda a aferrarse a un pasado glorioso. De allí, la nostalgia y la necesidad de considerar que la vuelta a los fundamentos del islam resolvería los problemas de la “nación árabe” o “la umma islámica”. Dicha cuestión, surgió con fuerza a través del choque de civilizaciones originado por la colonización europea de los países árabes y que perdura con la cuestión Palestina.

Como hipótesis, sostenemos que el fundamentalismo islámico se ha visto potenciado en la era digital. Este fenómeno, entendido como la vuelta a los fundamentos del islam es, por

ende, una cuestión trascendental que genera un amplio debate y plantea varios problemas sin solución, al menos en materia política.

Gráfico 1: Planteamiento hipotético sobre la radicalización en el islam



Fuente: elaboración propia.

A través de esta tesis, las principales hipótesis que pretendemos verificar son las siguientes:

- a) **El uso de internet, por parte de los fundamentalistas, les permite llegar a un gran número de personas y contar con más apoyo.**

Nuestra primera hipótesis, versa sobre el hecho de que internet genera una plataforma de comunicación ideal para la propaganda islámica radical. Cabe señalar, que resulta imposible ejercer un control total sobre internet, pues hay múltiples formas de eludir los controles que algunos países intentan establecer. Es fácil hallar información sobre cómo se puede navegar anónimamente utilizando programas informáticos libres y gratuitos como: “Tor”, “Freenet” e “I2P”.

- b) **El fundamentalismo islámico no puede ni cambiar ni adaptar sus principios religiosos para ser aceptado por el marco de la cultura occidental.**

En esta hipótesis, planteamos de forma absoluta, que no existe ninguna posibilidad de que los fundamentalistas o conservadores puedan adaptarse al marco de la cultura occidental. Nuestra hipótesis se basa en que las interpretaciones estrictas y literales del Corán y la sunna impulsan al musulmán a estar vinculado constantemente con el concepto de la yihad.

Generalmente, los musulmanes más conservadores entienden que la existencia de un “islam moderado” y un “islam radical” tiene matices políticos. De hecho, para ellos existe un solo islam. Según el Corán, Alá no obliga a todas las personas a que luchen por él, pero prefiere a los que lo hacen. Claro está, dicha lucha se denomina yihad y está sujeta a ciertas normas.

- c) **Actualmente, se hace mucho esfuerzo en mejorar la imagen del islam por parte de algunos “Gobiernos islámicos” y “musulmanes modernos”, utilizando el concepto de “islam moderado”. Un islam moderado compatible con los principios democráticos occidentales, tal y como se perciben en occidente, no es viable.**

En esta tercera hipótesis, cuya importancia es fundamental para el desarrollo de nuestra investigación, se pretende arrojar luz sobre el discurso que enuncian algunos países musulmanes, haciendo creer a la comunidad internacional el haber logrado la adaptación del islam a la democracia y el respeto a los derechos humanos. Tomamos en cuenta este discurso porque nos permite saber el grado de rechazo de los fundamentalistas a este

tipo de políticas exteriores impulsadas por algunos Gobiernos y qué argumentos emplean para contrarrestar este tipo de discursos.

Por otro lado, y como es bien sabido, no todos los musulmanes aceptan de buen grado la moderación en el islam, simplemente porque en el proceso observan cierta desviación de la esencia del islam. Los argumentos que apuntan hacia esta “desorientación” y la relacionan con el estado decadente de la comunidad musulmana atraen precisamente a las personas que pertenecen a los estamentos sociales más marginados y empobrecidos, porque a través de este discurso encuentran respuestas a su estado actual.

- d) **Existen aleyas en el Corán que justifican el uso de la violencia con el objetivo de la expansión del islam. De ahí la facilidad que encuentran los fundamentalistas a la hora de justificar su ideología basándose en esas mismas aleyas.**

En esta última hipótesis, proponemos un acercamiento a los aspectos que muchos consideran negativos y que no ayudan a mejorar la imagen del islam, pero ignorándolos no se puede avanzar en el entendimiento y la buena interpretación del fundamentalismo y su discurso a través de internet. No hay que olvidar que el islam es, por consiguiente, una religión expansionista, y lo es precisamente por las indicaciones expuestas en el Corán y la sunna. Creer en el islam supone una superioridad moral, dado el hecho de que los musulmanes están convencidos de tener una verdad absoluta en la que todo el mundo debe creer.

Independientemente de la relación que puede haber entre el islam y otras religiones respecto al tema de la violencia, como es nuestro deber ceñirnos a nuestro problema de investigación, aclaramos que los indicios de incitación a la violencia como medio para establecer castigos existe y son muchas las pruebas fehacientes que testimonian su existencia, así como la lucha contra los infieles y apóstatas. No obstante, nuestro interés es demostrar que cuando un determinado país islámico se aleja de estas prácticas, aplicando una legislación ajena a lo indicado en la sharia islámica, automáticamente empieza a apartarse del “verdadero islam”, con la excusa de profesar un “islam moderado”. Cualquier musulmán es vulnerable a considerar al “islam moderado” como un islam falso y producto de políticas avaladas por occidente. Este fenómeno, es interpretado como radicalización. Lo que proponemos en esta tesis, es explicarlo razonablemente, analizando el contenido del discurso fundamentalista a través de internet.

1.3. Fundamentos teóricos

Nuestro marco teórico, se basa en el hecho de que muchas de las investigaciones científicas occidentales que se han realizado en torno a este tema –la radicalización en el islam–, se alejan de la comprensión correcta de la capacidad de interpretación más auténtica del islam por parte de los musulmanes. En muchas ocasiones, se contenta más por el seguimiento de un islam político divulgado por algunos Gobiernos tomándolo como modelo de referencia. El fundamentalismo islámico puede gozar de fácil apoyo por parte de los musulmanes, pues se basa en un islam más auténtico, en el sentido de que en él se busca la interpretación correcta del Corán y la máxima fidelidad a la sunna, sin intromisión política interesada. Fundamentamos nuestra teoría basándonos en el avance, propagación y apoyo de las ideologías fundamentalistas en los entornos virtuales. El hecho de criminalizar y negar una ideología que constituye una faceta importante del islam impide que muchos investigadores profundicen en dicha problemática, debido a la negativa de considerar la relevancia de dichas ideologías en el sistema de creencias de los musulmanes. En otras palabras, nuestra perspectiva sobre el tema se distancia de la opinión generalizada en los medios de comunicación y en muchos círculos académicos sobre la naturaleza misma del islam y su percepción. Partimos de un enfoque netamente analítico.

1.4. La literatura sobre el tema

En estos tiempos, donde la propagación del fundamentalismo y la radicalización islámica en internet se ha vuelto un fenómeno mundial y está a la orden del día, la incitación al terrorismo islámico a través de internet es un hecho que goza de un interés internacional y la producción mediática sobre el tema es extensa. Cabe destacar, que tras los atentados del 11-S se ha generado una eclosión de información sobre el islam en general. La necesidad de conocer al islam ha sido obvia. No obstante, los prejuicios y las limitaciones en el conocimiento del idioma y cultura árabe condicionaron muchos de los trabajos realizados. Muchos de estos textos carecen de objetividad necesaria, tratándose de un tema delicado que exige raciocinio. Asimismo, al tratarse de información traducida, la calidad de la misma queda comprometida debido, entre otros motivos, al grado de politización que conoce el islam y los conflictos de intereses subyacentes.

En torno al tema del fundamentalismo islámico, pocos estudios se han adentrado en un análisis profundo sobre la influencia de este fenómeno en los medios digitales. Nuestra investigación será de las pocas que evaluarán el alcance del fundamentalismo islámico en entornos virtuales.

El estudio que proponemos llevar a cabo, supondrá una aproximación a la realidad de los que se identifican con una forma muy particular de percibir al islam. En el mundo occidental, esta concepción del islam se considera radical por las posibles amenazas que constituye, pudiendo derivar en una forma de pensamiento y una conducta no deseada por parte de la sociedad occidental. Realmente, la bibliografía que nos permite entender los motivos de esta conducta en ciertos sectores de la comunidad musulmana es abundante.

1.5. Objetivos

A nivel de la sociedad civil, la percepción del fundamentalismo islámico varía considerablemente si comparamos la perspectiva occidental con la árabe. Nuestro propósito sería la contribución en el entendimiento del fenómeno. Nos especializaremos en el análisis de información, para así poder acercarnos a la realidad de los problemas sociales causados por la radicalización de individuos o colectivos vulnerables a la influencia de una ideología extremista, difundida fácilmente en la era de la información. Partiremos de una visión más global, que abarque tanto la perspectiva árabe como la occidental.

Una investigación seria sobre el islam no puede basarse en la opinión de un individuo o la de un colectivo que el investigador considere de su confianza, sino que resulta imprescindible comprender y analizar los textos “sagrados” del islam en su idioma original, confirmando la autenticidad o la manipulación del discurso fundamentalista en los entornos virtuales.

Nuestro objetivo general que tiene este trabajo de investigación consiste en la respuesta a estas dos preguntas:

¿En qué consiste el discurso fundamentalista en internet y qué relación puede tener con el terrorismo islámico?

Los objetivos de carácter específicos que queremos alcanzar a través de nuestra investigación se enumeran a continuación:

- 1- Identificar los sectores islámicos más activos en los medios digitales.
- 2- Determinar el grado de adaptabilidad del conjunto de las vertientes religiosas a los entornos virtuales a través de la producción documental difundida en estos entornos.
- 3- Exposición y clasificación de las técnicas de persuasión más usadas por el proselitismo islámico que aprovechan el uso de las nuevas tecnologías.
- 4- Identificar las actitudes más radicales, susceptibles de fomentar la violencia procedente de algunos grupos islámicos.
- 5- Exposición y clasificación de las fuentes de información digital por el grado de radicalismo que presentan.
- 6- Realizar un análisis del contenido del discurso que incita a la violencia o la exclusión social.
- 7- Determinar el grado de oposición del fundamentalismo a los valores de la sociedad occidental a través de las fuentes documentales, tanto las digitales como las tradicionales.
- 8- Indicar los casos en los que el fundamentalismo se crea como búsqueda de identidad y como respuesta a la marginación y exclusión social.
- 9- Determinar la correlación existente entre el fundamentalismo y la incitación a la violencia.
- 10- Establecer diferencias entre la concepción del islam moderado y el islam radical, por parte de la comunidad musulmana.

Para poder alcanzar los objetivos trazados para esta investigación, primero debemos tomar conciencia del hecho de que estaremos realizando una investigación doctoral sobre un objeto de estudio que nos ofrece una infinidad de posibilidades de poder estudiarlo y analizarlo. Llevarlo a cabo no parece ser una tarea sencilla y las complejidades surgen cuando intentamos delimitarlo. El islam en sí ofrece muchas posibilidades de radicalización y la vuelta a los fundamentos para muchos es una obligación. No obstante, centraremos nuestra investigación priorizando aquello que incita a la violencia y el rechazo al otro por medio de internet.

Muchas personas ignoran qué es lo que puede separar la moderación islámica de la radicalización, por ello tomaremos en consideración dos fuentes principales de legislación en el islam: el Corán y la sunna.

Sostenemos que la existencia de un material significativo en internet sobre el tema nos permitirá no solamente establecer las diferencias entre un discurso moderado y otro radical, sino que nos ayudará a determinar las causas que impulsan a los usuarios de internet a buscar este tipo de material.

Teniendo en consideración el extenso contenido que gira en torno al fundamentalismo islámico en internet, daremos prioridad a la información que representa una apología al terrorismo o que defiende a las personas que creen en el terrorismo como vía para alcanzar sus objetivos, basándose en el fundamentalismo como argumento de adoctrinamiento ideológico. Nuestra tarea principal será el análisis de los argumentos fundados sobre este fenómeno que justifican el uso de la violencia. Con este planteamiento, lograremos alcanzar nuestro objetivo primordial que consiste en saber la relación del fundamentalismo con la yihad o como recurrir a los fundamentos del islam para justificar la yihad armada. Los objetivos que proponemos son difíciles, por no decir imposibles de alcanzar si se desconoce la lengua árabe, puesto que nos basaremos principalmente en el contenido que hallaremos en este idioma. De hecho, encontrar información en árabe que invita a la adopción de actitudes radicales en nombre de Alá por parte de un actor en internet es fácil de hallar.

A modo de ejemplo, hemos presenciado casos a través de la red social Twitter, donde se da lugar a una confrontación que enfrenta a los seguidores de El Dawahiri contra los que ellos consideran los servicios de inteligencia. A través de este tipo de confrontaciones, y siguiendo la línea argumental de cada parte implicada en este tipo de conflictos, podemos avanzar en el análisis y comprensión del alcance del radicalismo islámico en internet.

1.6. Metodología

Con el propósito de poder alcanzar los objetivos requeridos por esta investigación y de acuerdo con su naturaleza, encontramos apropiado la aplicación de un enfoque metodológico de carácter mixto.

En las distintas fases de esta investigación, a nuestro juicio será necesaria la diversificación de las fuentes de información, optando tanto por los medios tradicionales como digitales. De este modo, podremos recoger, procesar y analizar correctamente la gran cantidad de datos existente sobre el fundamentalismo islámico, para así poder llevar a cabo el buen desarrollo de la tesis que proponemos realizar.

Por medio de este estudio, expondremos la forma y el modo en cómo perciben los sectores radicales la realidad del mundo actual y sus motivaciones para cambiarla. Adoptaremos un enfoque metodológico de carácter mixto, sin ningún tipo de implicación subjetiva de carácter ideológico. No podemos especificar un solo método de investigación en esta tesis puesto que en cada fase de investigación será necesario la adopción de una determinada técnica de investigación.

La fase crucial, dentro de nuestra investigación doctoral, consistirá en la selección, evaluación y análisis del contenido del discurso fundamentalista en internet. Esta fase requerirá de cierto dinamismo metodológico en el proceso de recolección de información comprometida sobre la ideología islámica radical en internet que tendremos que traducir del árabe al castellano.

Con el fin de poder recolectar información de carácter fundamental para nuestra investigación, nos basaremos primordialmente en la observación no participativa. La observación, como técnica de investigación en entornos virtuales será clave para identificar las fuentes de información de mayor relevancia e interés.

Nuestra estrategia de indagación dependerá en gran medida de la observación y del análisis de contenido para que así podamos obtener un entendimiento, lo más amplio posible, sobre el fundamentalismo y radicalización islámica en internet. El análisis del conjunto de la realidad empírica que gira en torno al problema de investigación estará estrechamente relacionado con la capacidad y recursos del que disponemos para analizar dicha realidad.

En cuanto a las limitaciones de la investigación, la cuestión de la delimitación del problema de investigación no es una cuestión fácil de resolver, ya que las situaciones a observar son amplias y no contamos con los recursos necesarios para abarcar toda la problemática que plantea este proyecto de investigación. No obstante, la naturaleza de las interacciones sociales en internet, entre los fundamentalistas, los usuarios neutros o en proceso de radicalización y sus

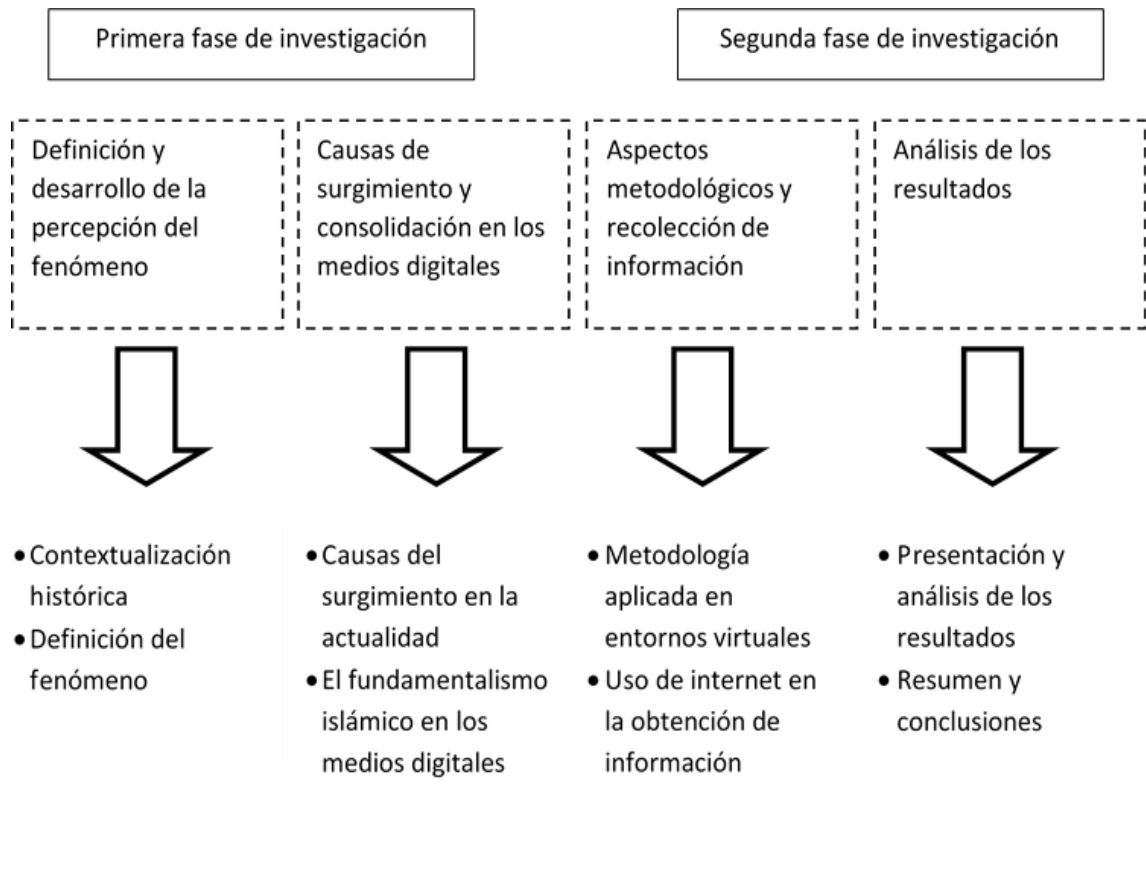
adversarios, requiere de un mayor esfuerzo por nuestra parte, pues debemos identificar los entornos virtuales de mayor actividad y así centrarnos únicamente en determinados actores y el discurso que emplean con el fin de poder garantizar la viabilidad de la investigación que nos proponemos efectuar.

1.7. Estructura temática de la tesis

La presente investigación se estructurará en diez capítulos articulados en dos principales fases de investigación. La primera fase, incluirá los cinco primeros capítulos. El primer capítulo, será un capítulo introductorio, donde consta una presentación general de la investigación. En el segundo capítulo, se elaborará una contextualización histórica sobre el tema tratado en esta tesis. Generalmente los epígrafes que incluyen el segundo capítulo girarán en torno al nacimiento del islam, el papel de la yihad y la cuestión de la violencia en su expansión. El tercer capítulo, hace referencia a la definición y diferenciación de conceptos, así como la cuestión de la interpretación que conduce al radicalismo. En el cuarto capítulo, se debaten las causas de la irrupción con fuerza del fundamentalismo en la actualidad. El quinto y último capítulo de la primera fase de investigación, tratará sobre la propagación de las ideologías fundamentalistas en los medios digitales y sus consecuencias.

La segunda fase incluye los restantes capítulos. El sexto capítulo de esta investigación versa sobre la cuestión del terrorismo y el surgimiento del fenómeno del ISIS. En el séptimo capítulo, se tratará la metodología aplicada en la recolección de información de los medios digitales que fomentan la radicalización islámica. El octavo capítulo está destinado a presentar los medios de comunicación del ISIS y su forma de operar en internet. El noveno capítulo, se reserva a la presentación y análisis de los resultados. El último capítulo, comprende un resumen de la tesis, así como las conclusiones.

Gráfico 2: Estructura de la tesis doctoral



Fuente elaboración propia.

CAPÍTULO II: CONTEXTUALIZACIÓN HISTÓRICA

2.1. Aparición y expansión del islam

“En un mundo cada vez más interdependiente globalmente, el entendimiento mutuo es importante y necesario. Comprender la religión del islam, así como su surgimiento en la política y las sociedades musulmanas, no sólo es provechoso desde el punto de vista religioso, sino también, como han demostrado los sucesos acontecidos en décadas recientes, importante desde el punto de vista político” (Esposito, 2006, p. 16).

Figura 1: Las etapas de la expansión del islam



Fuente: (Mouanes, 1987, pp. 30, 31)

La expansión del islam es un tema histórico que genera controversias y variedad de interpretaciones históricas. Por lo general, hay dos modos de interpretar los hechos históricos relativos a este fenómeno. Los musulmanes, a la hora de describir la expansión del islam, muestran una absoluta tendencia a glorificar el fenómeno percibiéndolo como el mejor Imperio que jamás haya existido, cuya grandeza se debe única y exclusivamente a la providencia divina, a los mandamientos de Alá y a su aplicación por el profeta Mahoma. Partiendo de esta forma de percibir el islam, su expansión se entiende como la grandeza del islam mismo y no se explica el agotamiento del Imperio islámico sino como la falta de aplicación de sus normas.

Nuestro análisis del discurso islámico fundamentalista actual nos muestra claramente la añoranza por recuperar el verdadero islam, capaz de propagarse por el mundo por ser la religión que aporta la “verdad absoluta”. La vuelta a los fundamentos del islam equivale al triunfo del mismo y la “derrota del mundo occidental”. Por su parte, las fuentes occidentales, consultadas para esta finalidad, tienden más a interpretar el fenómeno delimitando su relevancia histórica, considerando al Imperio islámico como un imperio que tuvo su época de aparición, auge y su ocaso histórico, como cualquier otro imperio, pero con ciertas singularidades que le caracterizan.

Antes de adentrarnos en el estudio del surgimiento del islam, cabe señalar que en Oriente Próximo se originaron diversas tradiciones religiosas que preceden al islam, como las religiones del antiguo Egipto y Mesopotamia, el zoroastrismo, el judaísmo y el cristianismo. “Sin embargo, dado el carácter tribal de la sociedad de la Arabia del siglo VII y la presencia de los imperios romano (bizantino) y persa (sasánida) como estados tapón de la península arábiga, el auge de un nuevo movimiento religioso y la inauguración de una etapa de la historia mundial parecían impensables” (Esposito, 2006, p. 22).

La aparición del islam tuvo lugar en una región situada entre África y Asia, que se extiende a través de un territorio rodeado por mares, en sus lados este, sur y oeste. La situación geográfica contribuía a un relativo aislamiento que, a su vez, generó un desarrollo de características religiosas y sociales peculiares en una población mayoritariamente nómada (Andrade, 2002). Si exceptuamos algunas muy pocas zonas urbanas, entre las que se destaca: “Quraish (La Meca), Yathreb (más adelante llamada Madinah) y Tá’if, el resto de la península se caracterizaba –antes del islam– por tener una vida beduina y nómada. Sin embargo, la

formación social y política beduina, caracterizada por tener como elementos central el clan o la tribu, se impuso en los centros urbanos” (Chaaban, 2011, p. 75).

Generalmente se conoce que el islam surgió por las revelaciones divinas que tuvo Mahoma en la Meca a partir del año 610. Con la ayuda del Corán, Mahoma y sus sucesores lograron levantar un Imperio que cambió la historia de la península arábiga donde surgió, así como los territorios por donde se extendió. Se trata de un vasto Imperio que se expandió desde las fronteras del Imperio chino en Asia Central, hasta la Península Ibérica, abarcando a su vez la mayor parte de la región que hoy llamamos Medio Oriente (Guzmán, 2005, p. 22).

Hay quien atribuye el éxito de la expansión del islam a Mahoma por su capacidad de saber unir su condición de líder religioso al de jefe militar, creando “la primera organización estatal arábigo-musulmana, encauzando las rivalidades intertribales y sociales a través de principios de la nueva religión como el de la igualdad de toda la comunidad de creyentes (umma) o como el de la guerra santa o yihad, principio este que facilita la expansión islámica más allá del marco de la Península Arábiga, de recursos limitados” (Ginestar, 2010, p. 121).

Sin embargo, no pocos se olvidan de la importancia del Corán en el surgimiento y la expansión del islam destacando el papel que tuvo Mahoma. “Gracias a la revelación del Corán y bajo el liderazgo del profeta Mahoma. La religión islámica y la actividad de la comunidad musulmana dieron lugar a un nuevo Imperio y a una rica civilización que llegó a dominar buena parte de Europa, Oriente Medio, Asia y África. Puesto que el islam surgió en el centro de Arabia, su entorno religioso y social nos proporciona el contexto para comprender el mensaje reformista y la misión de Mahoma” (Esposito, 2006, p. 22).

Los musulmanes creen que Alá eligió a varias personas, en épocas distintas, para comunicarse con ellos transmitiendo su voluntad. Estas personas han sido sus profetas y el último en serlo es Mahoma. También creen que Alá habla a través de la voz de Mahoma, siendo el Corán su revelación final. Esto significa que no habrá más profetas ni más libros sagrados, según afirman. Los musulmanes no consideran que el profeta sea “divino”, porque la divinidad corresponde únicamente a Alá. El profeta recibió sus primeras revelaciones en el año 610. En el año 622, se desplazó de la Kaaba a la Medina. Este fenómeno migratorio se le denomina “al Hijra” (Rahimi, 2013, p. 55).

Después de la muerte del profeta Mahoma, se inició un período que se conoce como el periodo de los califas electivos¹ (632-661), en esta época se inicia la extensión y la propagación de la religión musulmana a través de la incorporación de los beduinos a la comunidad musulmana y la finalización de la conquista de Arabia, la conquista de Siria (635), Persia (637), Egipto (642) y Libia (645). En los territorios ocupados no se impone el islam de forma intransigente, esto quiere decir, que los pueblos preservan su administración y los habitantes pueden conservar su religión, si bien la conversión aporta el beneficio de la exención fiscal de determinados impuestos (Ginestar, 2010, p. 121).

El fenómeno de la expansión de la religión islámica es uno de los hechos trascendentales que constan en la historia del mundo después del primer tercio del siglo VII; el aspecto religioso es generalmente emparejado con el aspecto político, ofensivo e imperialista hasta el comienzo de los tiempos modernos, defensivo y antiimperialista frente a occidente después del siglo XIX (Maíllo Salgado, 1999, p. 7).

La expansión islámica no ha sido únicamente religiosa, militar y política: se manifestó igualmente en el plano intelectual y artístico en diversos períodos, y los árabes han constituido un enlace extraordinario entre la ciencia antigua y el Renacimiento europeo.

En cuanto a las razones iniciales del éxito de la expansión del islam, se nos informa en el *Diccionario del islam: religión y civilización* de lo siguiente: “la expansión del islam en las diversas épocas de la historia es inseparable de la adhesión de los principios enunciados por el profeta Muhammad y, por tanto, a menudo tomó el aspecto de una conquista destinada a afirmar la supremacía de la religión islámica; pero, al mismo tiempo, pudo aparecer como la manifestación triunfante de un pueblo hasta ese momento tomado al margen de los grandes imperios: es, entonces, una reacción política, social, e igualmente económica, que desembocó en un cambio considerable del orden antiguamente establecido” (Mantran, 2013).

En relación con el tema de la civilización islámica tratada desde el punto de vista islámico, cabe señalar que nuestra búsqueda en la bibliografía árabe con la finalidad de hallar una

¹ Los califas electivos o los cuatro califas son los cuatro sucesores del profeta Mahoma y son: Abu Bakr el Sedik, Omar Ibn Al Jattab, Othmàn Ibn Affàn, Ali Ibn Abi Tálíb.

explicación sobre la aparición y extensión de la civilización islámica topó con la realidad de los “principios islámicos superiores a todas las demás civilizaciones”.

No resulta difícil hallar definiciones de autores musulmanes que enaltecen el islam demostrando que es la única religión verdadera siendo su civilización “la mejor en toda la historia de la humanidad. [...] No hablamos de una civilización normal que tiene parecidos o semejanzas, sino que hablamos de una civilización modélica, que todas las sociedades deben medirse con ella”. (Sarjani, 2009, p. 12).

Nuestra indagación sobre el fenómeno nos llevó siempre al hecho de que cualquier musulmán que trate esta temática tiene la obligación “moral” de definir la civilización islámica como “una civilización sin igual”, esto es, que ninguna otra civilización la podría superar ni igualar, ni siquiera asemejarse a ella, porque se trata de una “civilización tipo modelo” que todas las demás civilizaciones deben no solamente respetar sino “aprender de ella y tomarla como modelo” aplicando sus principios. De acuerdo siempre con la creencia de que tales principios provienen directamente de Alá, plasmados en su sagrado libro.

Una de las explicaciones que se pueden dar en la extensa bibliografía árabe respecto a la civilización islámica, consiste en lo siguiente: “se diversificaron las civilizaciones que el mundo haya conocido antes del advenimiento del islam, por lo que cada una de estas civilizaciones tuvo su aporte en el auge de la humanidad, sin embargo todas ellas anduvieron detrás de los deseos y placeres, entonces oprimieron y agraviaron; mereciendo meritoriamente el terrible ocaso que les acaeció, para que después de ellas surja una civilización humanística y sofisticada, heredando lo mejor de estas civilizaciones, introduciéndonos una civilización con sabor, color y olor distinguido, todos vivieron bajo su sombra en paz y alegría, que es la civilización islámica” (Sarjani, 2009, p. 17).

2.2. El papel de la yihad en la expansión del islam

Desde el punto de vista lingüístico, el origen etimológico del término “yihad” (“جهاد”) proviene de la palabra “Johd” (“الجهد”) que significa “esfuerzo”. “Jáhada”, quiere decir “se esforzó”, de ello se entiende la realización de una labor difícil.

Desde el punto de vista religioso y según el Imam Ibn al Qayyim:

“La yihad se sitúa en cuatro niveles: la lucha contra uno mismo, contra Satán, contra los infieles y contra los hipócritas” (Lahidan, 1978, p. 15).

En otras palabras, los cuatro niveles de la yihad islámica son:

- El primer nivel de esta yihad exige que el musulmán luche contra sí mismo, educándose en la devoción a Alá.
- El segundo nivel, insta a que los musulmanes luchen contra “al Shaitán” – conocido en el mundo occidental como Satán– por cuestionar su fe en Alá. Igualmente, deben luchar contra él por impulsarles a deseos carnales, fantasías sexuales, ilusiones, etc.
- El tercer y cuarto nivel implica la yihad –la lucha, en el estricto sentido de la palabra– contra infieles e hipócritas por constituir un potencial peligro contra los musulmanes. Porque poseen métodos y artimañas extraordinarias a la hora de embaucar y engañar a los musulmanes, y más especialmente los hipócritas, porque conviven con los musulmanes y se hacen pasar por ellos.

Es importante señalar que, de acuerdo al islam, los infieles son todas las personas del mundo que no son musulmanas. Esto quiere decir que el musulmán de aquella época tenía que estar en una yihad constante contra todas las demás civilizaciones, y la vuelta a los orígenes del islam en la actualidad, aplicando los principios fundamentales del islam, exige que se adopte esta forma de pensamiento.

Los versículos del Corán hablan siempre de la necesidad de reducir el número de los infieles y tratarles como agresores ignorantes, de ello se genera la necesidad de proseguir con la yihad hasta que todas las personas se conviertan al islam (MacDonald, 1913-1942, p. 1072; Limam, 2009, p. 47).

La yihad tiene que ser llevada a cabo contra todos los que no creen en el profeta Mahoma y su profecía (Annoôman, 1951, p. 399; Limam, 2009, p. 47).

Centrándonos en el concepto de la yihad como lucha armada, cabe resaltar que son varias las aleyas que nos ayudan a entender la necesidad de recurrir a este tipo de yihad. Como en la siguiente aleya coránica (4:95):

"لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا" (4:95).

En esta aleya en concreto se hace un llamamiento a los creyentes para que luchen en nombre de Alá. Los musulmanes que se queden en casa sin hacer la yihad y sin tener excusas no son los mismos que la hacen. Alá prefiere a los que la hacen, ofreciendo sus posesiones terrenales y sus propias vidas. De hecho, él tiene una excepcional recompensa para los que salen a hacer la yihad en su nombre. En la siguiente aleya, hacer la yihad no es una opción que ofrece Alá a sus siervos, sino, más bien, una petición:

"انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ" (9:41).

Independientemente del contexto histórico de la aleya (9:41) y del nivel de yihad que se exige a través de la misma, nuestra interpretación es la siguiente: se convoca a los musulmanes a hacer la yihad en masa, con sus bienes materiales y sus vidas por Alá, porque es lo mejor para ellos, si supieran...

Aquí se afirma claramente que Alá ama a los que luchan por él como si fueran un sólido edificio:

"إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَتْهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ" (61:4).

La yihad también se utiliza contra las personas que abandonaron el islam, ya que los apóstatas se consideran infieles que hay que combatir. Esto es, que la yihad o matar personas que abandonaron el islam es “legítima”, porque se “lucha contra los infieles para levantar la palabra de Alá”. (Haikal, 1996, p. 58). Esta postura se justifica por parte de los musulmanes por “purificar” su comunidad de los apóstatas e infieles.

Consideramos que el inicio de la yihad para convertir a los demás a la fe islámica tiene sus inicios en la decisión de retornar a La Meca por parte del profeta (630), ciudad que Mahoma abandonó para instalarse en La Madina (622), donde tuvo más apoyo.

“En la Meca los musulmanes sufrieron durante varios años las peores formas de tormento: opresión religiosa, persecución por razón de su credo y miedo por la seguridad de sus propiedades y sus personas. Por todas estas razones se vieron obligados a emigrar. Abandonaron sus moradas y se establecieron en Medina... (Peters, 1998, p. 46)”.

El profeta vivía en La Meca, después de los hechos que los musulmanes consideran milagrosos, Mahoma empezó a predicar el islam. No pocos fueron sus seguidores. Más tarde se convirtió en una amenaza para la élite que gobernaba esa ciudad. Después de las intimidaciones y las agresiones, Mahoma decide trasladarse a La Madina, donde tuvo una gran acogida (622).

Desde los inicios del islam, sabemos que el profeta no siempre optó por métodos pacíficos para alcanzar sus objetivos. Sino que, en caso de ser necesario, utilizó la guerra santa contra los enemigos prometiendo a los suyos el paraíso en caso de morir combatiendo.

“Mahoma mismo dio el ejemplo de la yihad (combatir; la guerra santa). No hubo un llamado gubernamental a la guerra, solo el deseo individual que conducía a las mejores recompensas en el cielo. Los valores éticos parecían jugar un papel mínimo o nulo. Todo cuanto hicieron los musulmanes estaba justificado, porque su causa era justa. Los musulmanes pensaban que recibían el perdón de todos sus pecados solo por luchar en la yihad. ¿No es de sorprender entonces que la guerra santa continúe siendo un llamado profético?” (Caner & Caner, 2002, p. 51).

En cuanto al origen de la guerra en el islam, cabe señalar que debido a los continuos conflictos tribales, que caracterizaban a los árabes de aquel entonces, entendemos que la guerra tuvo una función primordial y se extendió al islam de forma natural de acuerdo a la mentalidad de aquella época y su forma de concebir la realidad de su entorno, producto de una actitud condicionada por su medio tribal. Con la llegada del islam, éste confirió un carácter sagrado a la guerra. De hecho, los que se convirtieron al islam, no se libraron de continuas agresiones por amenazar el estilo de vida imperante en La Meca premusulmana. En sus inicios, la guerra fue llevada a cabo contra los no musulmanes con un carácter meramente defensivo. La comunidad musulmana debió protegerse.

Más adelante, “dicha guerra adquirió acentos religiosos e incluso sagrados en la medida que fue conducida contra los infieles, bajo la dirección de Mahoma y con la garantía divina, a veces incluso por la orden directa, de Alá” (Flori, 2002, p. 102).

Podemos apreciar que la guerra santa, como vía de solución de problemas, está presente en el Corán y más aún en la sunna. No solamente contribuyó en la defensa de los ideales islámicos, sino que se desencadenó para acelerar el proceso de conversión de los que se negaban

y atacaban los principios fundamentales del islam. Por otra parte, muchas fueron las razones que impidieron que la guerra santa fuese llevada a cabo contra todos aquellos que no aceptaban el islam, aunque hallamos esa exigencia en algunas aleyas coránicas como la siguiente aleya (sura: 9, aleya: 29):

"قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ" (9:29).

La traducción literal de la aleya nos lleva a la siguiente interpretación: “luchad contra los que no creen en Alá y el último día y no prohíben lo que Alá y su profeta prohibieron, y no profesan la religión de la justicia hasta que se sometan y paguen tributo”.

Se entiende que la comunidad musulmana debe estar protegida y cualquier agresión a un individuo o parte de esa comunidad significa la agresión a toda la comunidad. Después de todo, la iniciativa de Mahoma de establecer alianzas formó parte de su estrategia política de reducir los casos de guerra santa a cambio de cobrar tributos que ayudaran a consolidar su comunidad y afianzar su poder.

“Los idólatras de La Meca no eran los únicos que estaban en el punto de mira de la guerra en la época de Mahoma: las tribus judías o cristianas también lo estaban, si no se conformaban a las demandas de alianza o de sumisión de Mahoma” (Flori, 2002, p. 103). Ahora bien, el islam no podía enfrentarse al mundo entero por no creerse en su Alá y en su verdad absoluta, de ahí que paulatinamente los musulmanes empezaran a darse cuenta de sus limitaciones. “Esa concepción conquistadora y totalitaria de un islam destinado a reinar en todas las partes del mundo era evidentemente teórica; pronto se reveló irrealizable” (Flori, 2002, p. 115).

La actitud guerrera del profeta Mahoma surgió al principio como respuesta a las agresiones en contra de su persona, tomando un carácter defensivo. Más tarde, se tornó hacia la expansión bélica, siendo el Corán una fuente de justificación de esa expansión atribuyendo un carácter moral a la guerra.

Debido al debate que se generó en torno al hecho de si el Imperio islámico utilizó la violencia o no para extenderse, más allá de las evidencias históricas, nos llama la atención que la guerra ya ha sido una alternativa viable que permitió a los árabes ocupar nuevas tierras en caso de encontrarse con la resistencia de los autóctonos. La percepción de la yihad por los

musulmanes de aquella época nos define una comunidad culturalmente reacia a tolerar otras culturas, cuya misión era instaurar el islam como modelo social en todo el mundo por el hecho de que Alá lo pedía y recompensa a sus siervos por ello. “Siendo el islam la verdadera religión y la Umma² la mejor comunidad, de ello se deriva en principio, y según su punto de vista, que el islam tiene, en tanto que religión y conjunto de instituciones, una vocación innata para extenderse por todo el universo, mediante la fuerza de las armas si es preciso, en un combate que durará hasta el Final de los Tiempo” (Flori, 2002, p. 114).

La politización de la historia y su manipulación para que sirva los intereses de los que la redactan, más aún si hay motivaciones de carácter religioso, teniendo en consideración que estamos investigando en una etapa históricamente lejana de la que la obtención de información desinteresada es una utopía, por esta razón nos hemos contentado en este capítulo en investigar sobre los rasgos que reflejan o nos permiten entender la percepción de la yihad en asociación con la violencia. El hecho de que en la expansión del Imperio islámico se recurrió a la espada contra los pueblos que no aceptaron el islam, no es fácil de demostrar, pero es fácil hallar indicios y la suficiente motivación a través del Corán (fuente primera de legislación islámica) de que los musulmanes tuvieron que recurrir a la yihad, en caso de que la situación lo requiera, para imponer su verdad absoluta sobre los demás pueblos.

“Nadie, sea quien sea, tiene argumentos que le permitan sostener o profesar que una de las vías de difusión del islam haya sido la conversión por la espada o por la guerra” (Peters, 1998, p. 43). No obstante, tampoco existen argumentos que sostienen que la expansión del Imperio islámico haya sido pacífica en su totalidad, sin embargo, no se puede ignorar que, aunque no se haya exigido la conversión forzosa por medio de la espada, no se aceptaba la integración de los infieles en las comunidades musulmanes y siempre podían ser objeto de la yihad por no aceptar el islam. Como ya hemos señalado anteriormente, queda claro, por consiguiente, que existe la base legislativa sobre la que los musulmanes pueden basarse para utilizar la espada contra los no musulmanes.

² “Umma” en arabe significa “nación”. La “umma islámica” hace referencia a la nación islámica que comprende a todos los musulmanes independientemente del país al que pertenecen.

No se puede descartar que la espada fue utilizada para lograr la expansión territorial, reivindicando la verdad absoluta de una religión que el resto del mundo tiene la obligación de profesar. Los botines conseguidos en las batallas vencidas se utilizaron como medios de financiación de otras batallas sirviendo siempre a la causa suprema, y los pueblos sometidos debieron pagar tributos forzosamente.

“En lo que respecta a quién combatir, el musulmán recibe una respuesta inequívoca en sura 9:29 [...]. Así, la seguridad de cualquier no musulmán está en manos del mismo militante musulmán al que se le promete el cielo por matar al incrédulo. El Jadit afirma que ningún musulmán que mate a un infiel merece la muerte” (Caner & Caner, 2002, pp. 51-52).

Esta asociación de conceptos “guerra” y “religión”, se legitima con las palabras de Alá, a través del Corán y de las promesas de su profeta describiendo una vida ultraterrena. El islam – como el cristianismo o el judaísmo– explota de una manera extraordinaria el miedo primitivo a la muerte. En el caso del islam, se minimiza el sufrimiento que se deriva de los sacrificios que aconseja Alá y su profeta a través de la yihad. Observamos que en la yihad Mahoma con el fin de favorecer su causa animó a que sus seguidores sacrifiquen sus vidas, la de sus hijos y sus bienes. Esto ayudó a que el islam se extendiese con facilidad. Es importante señalar que el temor a la muerte se disminuye, esto es debido a la percepción que generan las recompensas relativas a la yihad en la mentalidad de los musulmanes, independientemente de la época en la que vivan. Habiendo un Dios único, capaz de ofrecerles todo lo que ellos quieran en el paraíso; después, claro está, de la muerte.

2.3. Las principales doctrinas islámicas

Del islam han salido diversas doctrinas que afirman representarle correctamente. Su estudio y su comprensión es importante puesto que nos ayuda a entender mejor esta religión. “En un mundo cada vez más interdependiente globalmente, el entendimiento mutuo es importante y necesario. Comprender la religión del islam, así como su surgimiento en la política y las sociedades musulmanas, no sólo es provechoso desde el punto de vista religioso, sino también, como han demostrado los sucesos acontecidos en décadas recientes, importante desde el punto de vista político.” (Esposito, 2006, p. 16)

Conviene señalar que las doctrinas islámicas surgieron en base a conflictos políticos, relacionados esencialmente con la sucesión y con las opiniones en torno a la fe y las

convicciones. Los intereses políticos jugaron un papel fundamental en la formación y evolución de dichas doctrinas, que reivindican principalmente los principios islámicos. Sin embargo, en algunas ocasiones se acercan a estos principios y, en otras, se alejan desviándose de los mismos.

Generalmente, las doctrinas políticas no se han detenido en las convicciones islámicas básicas, sino que empezaron a formar opiniones en torno a las ramificaciones, creando opiniones que acentuaron las divergencias entre una doctrina y la otra.

El chiismo, a modo de ejemplo, tiene sus orientaciones políticas, que se acercan o se alejan de los fundamentos del islam tal como las entienden los sunníes, y tiene métodos para el estudio de las convicciones islámicas. No obstante, los jariyíes además de sus opiniones políticas también tienen opiniones en torno a la fe, posiblemente la correlación entre ambas cosas es el causante de su radicalismo y violencia (Abu Zahra, 1996, p. 29).

2.3.1. Chiismo

EL chiismo es la doctrina islámica política más antigua. Los chiitas aparecieron con su doctrina después de la muerte de Mahoma (632), produciendo la primera división o cisma en el islam. “La causa principal del enfrentamiento entre los sunníes y los chiíes estriba en la concepción del califato. Los primeros consideraban que el califa debía ser el miembro más eminente de la tribu qurayshí, mientras que los segundos eran partidarios de la sucesión hereditaria de la familia de Mahoma” (Bendriss, 2013, p. 79).

Cuando más se oprimieron a los hijos de Alí en la época de los omeyas, fue cuando más gente empezó a simpatizar con la doctrina chií. Los chiitas se ponen de acuerdo con que Ali ben Abi Taleb es el sucesor elegido por parte del profeta y es el mejor de los amigos de éste.

El movimiento chií, que es históricamente la primera doctrina, es decir, la primera facción islámica, adaptó sus intereses políticos a sus inclinaciones ideológicas de aspecto socio religioso. La sunna, por su parte, busca defender sus valores y hacer valer su "ortodoxia", organizando el islam en las escuelas (“madahib”), poniendo fuera de la ley todas las formas de pensamiento extrañas a su punto de vista.

Cabe señalar que la masa de los musulmanes atraídos por los imames sunnís considera al chiismo como una secta marginal, responsable de la ruptura de la unidad de la comunidad

musulmana. Es cierto que el nacimiento del chiismo ha creado la primera y más importante división en el islam (Djaffar, 2005, p. 11).

El chiismo es un movimiento islámico de carácter político surgido en Arabia. Es político precisamente por defender los intereses de los descendientes de Ali Ibn Abi Tálib más allá de velar por los intereses de la unidad de la “umma” islámica.

Por otra parte, no se puede hablar de la historia del chiismo sin hacer referencia a Fátima, Alí y a todos sus descendientes. Debido a la importancia que han tenido en la formación y la evolución ideológica de esta doctrina.

En cuanto a los conflictos desencadenados que hicieron surgir el chiismo, cabe señalar que debido a la rivalidad y el malestar que provocó la designación de Othman Ibn Affan y no de Ali Ibn Abi Tálib, ya que los chiitas consideran que Ali debió ser el sucesor elegido por parte del profeta por ser el mejor de los amigos de éste. Othman, siendo el tercer califa, mandó a sus escribas borrar todo lo favorable a Alí. Tras la muerte de Othman (656), Alí, proclamado cuarto califa, estableció su capital en Kufa, situada en Irak. A su vez, tras la muerte de Alí (661), Muawiya Ibn Abi Sufyan proclamó la dinastía Omeya, y para poner fin a una crisis constante en torno al califato, una de las primeras medidas que llevó a cabo fue la de establecerse en Damasco como capital y contrarrestar la influencia de los seguidores de Alí.

“Husein, hijo de Alí, y sus seguidores, consideraban a los Omeyas usurpadores satánicos que robaron el califato a los hachemitas, únicos con derecho exclusivo a la sucesión. También consideraban usurpadores a los tres califas siguientes. Esto era una ofensa para los ortodoxos. En las demás cuestiones de teología, derecho y práctica religiosa las ideas eran similares a las sunnitas” (Bruno & Rampelbergh, 2004, pág. 6).

Los chiitas rechazaron a Muawiya por su oposición a Ali. Los Omeyas, por su parte, consideraban como enemigos a los chiitas y los persiguieron.

Debido a factores históricos, el chiismo se convirtió en un credo de rebelión y martirio.

Existen tres categorías dentro de la doctrina chiita, según el valor sagrado que le atribuyen al “imam”, y son las siguientes:

- 1) Extrema: que considera al imam como Dios o casi Dios.
- 2) Media: que lo considera infalible e incapaz de pecar.

3) Moderados: solo “rectamente guiado” (Bruno & Rampelbergh, 2004, pág. 8).

Los chiitas que creen que el imam es una persona infalible, constituyen mayoría, superando a los que lo consideran como Dios o casi Dios y a los moderados que únicamente piensan que es una persona rectamente guiada. Del mismo modo, hay que tomar en consideración que la esencia del chiismo radica en la doctrina del “imamato”.

La definición del imam conforme a la ideología chií consiste en que éste “es el continuador de la misión de Mahoma. Es el único que conoce el sentido íntimo (esotérico) del Corán, comunicado secretamente, según los chiíes, por Dios a Mahoma en el momento de su ascensión mística en el año 621. Luego, Mahoma lo transmitió a Alí, y este a sus sucesores. El imam tiene una autoridad doctrinal definitiva que posee fuerza de ley como la interpretación del Corán y de la sunna” (Bendriss, 2013, p. 80).

Lo que más diferencia a los chiitas de los sunitas es el hecho de que entre los sunitas habitualmente no se forja una clara jerarquía de carácter teológico, mientras que en el chiismo se organizan jerárquicamente dando más importancia a los imames. En la cumbre de esta organización hallamos el Gran Ayatola o “signo de Dios”. Luego vienen “los ayatolás, que son un colegio de doctores en teología que se cooptan entre ellos, el Hojjat al-islam o ‘prueba de Dios’ y los simples mollah, equivalentes a los imames de la mezquita del sunismo. Se otorgó a algunos Gran Ayatolás el título de marja’at-taqlíd, que significa ‘referencia en materia de tradición que hay que seguir’; ‘apto para tomar decisiones teológico-jurídicas’” (Bendriss, 2013, pp. 80-81).

Generalmente, el chiismo como doctrina religiosa se divide en los siguientes grupos:

- Los duodecimanos, que creen en una sucesión de doce imames.
- Los ismailíes, que reconocen una sucesión de siete imames.
- Los alawitas y los druzos. (Bendriss, 2013, p. 81)

2.3.2. Sunna

El primer siglo del islam empieza en el séptimo siglo, y a finales del mismo se acogió la sunna como juez del Corán. Esta función otorgada a la sunna empezó a adquirir más relevancia con el tiempo, junto con la creencia sunní de que la sunna fue revelada a Mahoma igual que el Corán (Morales, 2001).

Durante el primer siglo del islam, la veneración por el profeta se explica por la impresión profunda que dejó en sus discípulos impulsando a los musulmanes a transmitir y coleccionar detalles de su vida y de sus acciones (Milot, 1993, p. 106). Esta actividad tomó una importancia fundamental debido a su creciente influencia al considerarla como fuente de legislación islámica.

Las narraciones entorno a los hechos y dichos del profeta se les denomina los hadices o “ahadiz nabawiya”. El término en árabe “hadiz” significa “conversación”. Asimismo, los “hadices” que proceden del profeta, además del comportamiento del mismo, constituyen la segunda fuente del islam junto al Corán.

Varias normas basadas en los actos, dichos y conducta del profeta forman parte de la tradición islámica sunní y constituyen la denominada sunna. La sunna está formada por una serie de narraciones que proceden de ciertos testigos coetáneos narrando los hechos o dichos del Profeta. “Cada una de esas narraciones recibe el nombre de ‘hadiz’ y va encabezada por la lista nominal de los transmisores, quienes aportan la garantía –por lo menos, teóricamente– de autenticidad. Seis de las compilaciones de esos ‘hadices’ son aceptadas por la mayoría de los fieles, que reciben, precisamente por esto, el nombre de sunníes, término derivado de la palabra Sunna. Se trata de las realizadas por al-Bukhârî (m. 870), Muslim (m. 875) –de lejos, las más divulgadas– y las de Ibn Majah (m. 887), Abu Dâwûd (m. 889), al-Thirmidî (m. 892) y al-Nasa’î (m. 915)” (Tamayo Acosta, 2014, p. 105). La mayoría de estos “hadices”, se remontan al siglo IX y lo que más problemas plantea en cuanto a la veracidad de sus contenidos es el tiempo transcurrido entre la narración y la escritura y recopilación de los mismos.

“Al ahadith nabawiya” transmiten el modo de pensar y actuar del profeta Mahoma de acuerdo con varias situaciones de su vida cotidiana conforme a la influencia del entorno. De hecho, los musulmanes con conocimientos básicos sobre el islam habitualmente confunden la procedencia de las normas según las fuentes de la legislación, el Corán o la sunna.

El islam sunní o los sunníes toman muy en consideración los “hadices”, incluso algunos los eleva al grado del Corán, teniendo en cuenta que según las creencias musulmanas el Corán procede de Dios y la sunna procede del profeta; y esto explica la importancia del profeta para los musulmanes en general y especialmente los sunníes.

En árabe la oposición a la sunna es la “bid’a”, que podemos traducir como “innovación” o más bien como “herejía”. El término herejía denota sobre todo una desviación doctrinal. Esto quiere decir que la herejía significa una desviación en relación a las costumbres establecidas por la comunidad sunní.

Hay quien sostiene, como en el caso de Gülen, que al ignorar la sunna uno corre el grave peligro de alejarse y salirse del islam como consecuencia. Puesto que la sunna constituye un fuerte vínculo que garantiza la unidad de los musulmanes. Por tanto, basándose en ella uno se garantiza asimismo un eterno lugar en el paraíso (Gülen, 2008).

La sunna se divide en diferentes escuelas jurídicas llamadas “madahib”, literalmente en árabe significa “camino”. Hoy día, no quedan más que cuatro en vigor. Estas escuelas discrepan en cuanto a cuestiones de jurisprudencia, pero se mantienen unánimes en los fundamentos de derecho islámico. Estas cuatro escuelas se reconocen mutuamente como válidas y verídicas, puesto que las diferencias que las caracterizan son mínimas en el fondo. Estas escuelas forman un conjunto doctrinal coherente sin ser homogéneo (Guidère, 2014, pp. 11-12)

Los sunitas quieren encarnar la ortodoxia islámica, adaptando el islam a los problemas actuales. La sunna se apoya en cuatro escuelas jurídicas para responder a todas las cuestiones de derecho propuestas por la comunidad musulmana. A partir del Corán y los “hadices”, las cuatro escuelas más importantes que han elaborado un sistema jurídico son:

La escuela Hanafí, fundada por Abu Hanifa (767), presente sobre todo en Turquía y en Asia.

La escuela Malekí, fundada por Ibn Malik ibn Anas (795), en África del norte y sobre todo en África subsahariana.

La escuela Shafi’í de al Chafi’i (826), en Oriente Próximo y en Asia del sur.

La escuela Hanbalí de ibn Hanbal (833), en Arabia Saudita que dará después lugar al wahabismo a partir del siglo XVIII (Weber, 1989, p. 59).

2.4. Paz y violencia en el islam

Más allá de la verdad misma sobre el islam, hablar de la violencia con relación al islam es una cuestión que muchos intentan evitar recurriendo a argumentos que favorecen el islam como religión de paz y tolerancia. Por lo general, hoy en día los musulmanes han sido educados creyendo en el hecho de que la violencia en el islam no se lleva a cabo sino como actitud defensiva, centrándose en las virtudes y los valores que transmite dicha religión. De hecho, las principales doctrinas islámicas han jugado un papel crucial en el adoctrinamiento ideológico de los musulmanes, influyendo decisivamente en sus opiniones. De esto se infiere que los musulmanes en todas las épocas necesitaban de la tutela de ciertas personas con autoridad religiosa para así formar opiniones sobre determinados asuntos.

La importancia que adquiere una figura con poder religioso es trascendental debido a la influencia que ejercen sus opiniones sobre los demás. El Corán es un libro abierto a muchas interpretaciones y la resurrección de conceptos arcaicos en el islam como la yihad, para someter a los demás a la voluntad de Alá partiendo del uso de la violencia, es una cuestión factible y una complicación social capaz de surgir en cualquier momento y en cualquier región con presencia de una importante comunidad musulmana conservadora bajo el liderazgo de una figura con absoluto poder religioso.

En caso de que dicha comunidad padezca pobreza y exclusión, las posibilidades de radicalización e intransigencia aumentan considerablemente.

Cualquier comunidad o grupo cultural se ve en la obligación de defender sus principios y creencias. En el caso de los musulmanes la violencia no se descarta del todo y “la prueba de combate habilitado como un acto de legítima defensa en el contexto de una guerra declarada, y también para la protección de la llamada a la fe. Es en este caso el calificado por la gran mayoría de musulmanes como yihad. Esto es importante, ya que puede ser invocada para los musulmanes, en cualquier momento, para justificar su lucha contra los no musulmanes” (Gaudin, P.; et al , 2002, pág. 78).

Por otra parte, no pocos creen que la violencia es inmanente al islam precisamente en su primera fase de proliferación. Afirmando lo siguiente: “el Islam ha dejado huellas de sangre a través de todas las páginas de su historia, desde la *Hégira* hasta el día de hoy. El espíritu que defiende al Islam es un espíritu sanguinario que brama por la guerra y la división. Es un espíritu

de venganza y represalia. Su propósito es crear odio, angustia, dolor y confusión” (Safa, 2001, p. 25).

El islam necesitaba defenderse imponiéndose sobre las demás culturas para poder asentar sus bases ideológicas y garantizar su supervivencia frente a otras civilizaciones. Y para ello, en caso de ser necesario, “para un musulmán, morir y matar por la causa del islam no es sólo un honor, sino también una forma de agradar a Alá. La única forma en que los musulmanes pueden estar seguros de su salvación y de su vida eterna, es convirtiéndose en mártires por la causa del Islam” (Safa, 2001, pp. 29-30). Sin embargo, el uso de la violencia en el nombre del islam fluctuaba y en muchas ocasiones se relegaba a un segundo plano en la vida de los musulmanes y no fue necesaria sino para asegurar la prevalencia de sus costumbres y convicciones.

Por otra parte, es frecuente el error que se comete cuando se generaliza y se centra en el uso de la violencia en el islam juzgando a esta religión como una religión violenta. Un conocimiento ingenuo y simplista sobre el islam, contrario a la profundización y al análisis crítico histórico, podría conducirnos a esta definición: “El islam nació en un medio impregnado de violencia. Su historia y sus instituciones están sumergidas en la violencia, los prejuicios extendidos en el mundo contra esta religión exageran ampliamente su potencial. El profeta mismo recurrió a la violencia para instaurar el islam doblegando a la gente a la voluntad de Dios en esa tierra” (Nayak, 2000, p. 231).

La radicalización de las opiniones que se oponen al islam suelen provocar e incendiar los ánimos de los musulmanes cuyas protestas –arrastradas por la pasión, la demagogia y la yihad– no se manifiestan de forma civilizada, lo que de por sí afecta aún más a la imagen del islam y lo convierte en una religión más violenta de lo que debería ser.

2.5. La politización de la paz en el islam

“Los musulmanes ‘modernistas’ tratan en vano de espiritualizar y desmitificar ese yihad guerrero. Sin embargo, debemos constatar cómo dicho concepto vuelve a encontrar en la actualidad, y en su forma más radical, un vasto eco en los países musulmanes. La propaganda islamista se apodera y se alimenta del mismo, prueba adicional de que tal es, en efecto, la percepción que de él adquiere espontáneamente la mentalidad popular musulmana”. (Flori, 2002, p. 11).

Son muchos los que, con el afán de proyectar una imagen positiva sobre el islam, se apartan de la verdad del islam mismo e intentan proyectar sobre él una imagen que le es familiar. El islam que ellos conocen y al que quieren convertir a los demás se ajusta, por ende, a lo que quieren percibir del mismo centrándose únicamente en sus características positivas, lo que imposibilita cualquier intento de entender el radicalismo en el islam. Es habitual y frecuente coincidir con una propaganda pro islámica a través de los medios de comunicación que muestre al islam como religión de paz y tolerancia, adecuando su mensaje a la cultura del receptor.

“Se oye decir a menudo en Occidente y en ciertos ambientes musulmanes moderados que estos mujāhidīn no son verdaderos musulmanes, que su acción es contraria al espíritu del islam, que islam significa, etimológicamente, paz y tolerancia, y otras cosas así. ¿Es correcta esta precisión? Los occidentales que repiten estas afirmaciones, por lo general, saben muy poco del islam. Aceptan gustosamente estas tesis procedentes de ambientes islámicos. Unas tesis que, en realidad, no son exactas” (Paolucci & Eid, 2003, p. 46).

Por lo común, se suele creer que el origen etimológico de la palabra islam proviene de “as’silm” que significa “paz”. Igual definición hallamos en la siguiente referencia:

“La palabra *Islām* ‘Islam’ significa en árabe, paz, obediencia o sumisión y, en sentido religioso, quiere decir: la sumisión a la voluntad de *Allāh*, cumpliendo con sus preceptos y sus prohibiciones” (Alubudi, 2005, p. 9).

Puntualizando sobre el sentido del término “islam”, cabe señalar que el islam en árabe no significa necesariamente paz, tal como se concibe dicho concepto en el mundo occidental. El término que designa paz en árabe es “salam” o “al salam” y no “al islam”. El islam viene de “as’slama” o “al istislam” que tiene las siguientes connotaciones: rendición, obediencia o sumisión. No obstante, muchos creen que el islam es la religión de la paz. De hecho, el concepto de la paz en el islam es relativo y no absoluto. Es difícil creer que puede haber paz cuando una comunidad musulmana se ve incapaz de imponer su estilo de vida sobre una minoría no musulmana. En este caso, comprendemos que la paz a la que aspira los musulmanes es entre musulmanes. Al verse su estilo de vida amenazado o agraviado por sus creencias, recurren, claro está, a la guerra y a la yihad para garantizar la continuidad y el respeto a sus tradiciones de carácter sagrado.

“Aquellos grupos que sostienen que la religión debe oponerse siempre a la guerra y promover la paz, porque la paz es buena y la guerra es totalmente mala, están equivocados. La religión debe desde luego promover la paz, y el Sagrado Corán dice: “...la paz es mejor”; pero también tiene el derecho de promover la guerra” (Mutahhari, 1996, p. 26).

En efecto, la tolerancia y el respeto no siempre resuelven los problemas que afectan a los musulmanes, por tanto, es imperioso recurrir a la violencia.

“Si, por ejemplo, el adversario no desea coexistir honorablemente, y opresivamente pretende pisotear la dignidad y el honor humano, y nos sometemos a ello, entonces habremos abierto la puerta a la desgracia, pues aceptamos el deshonor. El Islam afirma: Paz si el adversario está dispuesto a ella y la acepta voluntariamente. Si no es así, y se inclina por la guerra, entonces guerra” (Mutahhari, 1996, p. 26).

Por parte del fundador de la comunidad ahmadí, nos indica lo siguiente:

“En verdad, yo digo que nos es posible hacer la paz con las serpientes y con los lobos del desierto, pero nos es imposible tener relaciones pacíficas con aquellos que atacan nuestro Santo Profeta de forma injuriosa” (Ahmad, 1993).

En este sentido, tampoco olvidamos que la imagen del islam ha sido, en parte, afectada incluso más si se trata de una clase gobernante que auto justifica su presencia y continuidad por medio del islam o una cultura que margina a la mujer y toma al islam como excusa para preservar sus prácticas tradicionales primitivas que no guardan ninguna relación con el islam.

“Hablar sobre el islam y la paz es comprometido, desde el momento en que se espera de nosotros una referencia a la violencia. Violencia política generalizada, que en muchos puntos del planeta involucra a los musulmanes. También violencia ideológica, fanatismo, dogmatismo, la transformación del islam como vía espiritual en una religión cerrada, machista, homófoba, vinculada en algunos países de mayoría musulmana a regímenes despóticos, que utilizan el islam para justificar políticas de represión contra las mujeres, las minorías religiosas o los homosexuales, que aplican penas brutales e injustificables en nombre del islam” (Prado, 2007, pp. 179-180)

La cuestión de la influencia que ejerce la religión sobre la tradición y viceversa es una realidad innegable. El islam tuvo una aportación significativa en el momento de su aparición ayudando a los árabes a unificarse y a corregir una conducta colectiva que no favorecía a la

mujer entre otras aportaciones significantes. Sin embargo, y volviendo al tema que nos ocupa, la violencia es un camino lógico que los musulmanes siguen, siempre y cuando, no pueden defender su religión por vías pacíficas.

CAPÍTULO III: DEFINICIÓN DEL FENÓMENO

3.1. El origen del fundamentalismo

El término “fundamentalismo” fue utilizado por primera vez en Estados Unidos a finales de 1920 a través de la publicación de una serie de escritos entre 1910 y 1915 bajo el título: *The Fundamentals: a testimony of the truth*, financiada por dos magnates de petróleo en California llamados Lyman y Milton Stewart. Estos folletos hacen referencia a cinco puntos esenciales para la ortodoxia cristiana: la infalibilidad de la Biblia, la expiación y la resurrección de Cristo, su nacimiento virginal, la autenticidad de los milagros y el dispensacionalismo³. El término “fundamentalista” en aquella época solamente se aplicaba a los defensores de estas cinco creencias (Balmer, 1989 citado en Volkan, 2009, p. 124).

Los fundamentalistas querían enfrentarse a los liberales, y para favorecer su causa, se unieron los baptistas, los Adventistas del Séptimo Día, los pentecostales, los mormones, etc. (Páez Galián, 2006, p. 22). Sin embargo, es a Curtis Lee Laws –muy conocido por su oposición a las corrientes liberales– quien se le atribuye la introducción de este término.

Los tradicionalistas y conservadores se hicieron conocidos como "fundamentalistas" en 1920, fue cuando Curtis Lee Laws, predicador bautista y editor de una revista, acuñó este término. Este último afirmó que era un fundamentalista que estaba dispuesto a hacer una "batalla real" en nombre de los fundamentos de la fe (Hankins, 2008).

Así pues, el concepto fundamentalista se relacionó en primer lugar con los protestantes americanos ya que “en contra de la ilustración científica y la modernización de la religión,

³ El dispensacionalismo como sistema teológico cristiano se caracteriza por una interpretación literal de la Escritura y, también, por establecer una distinción clara entre Israel y la iglesia.

insistían en tomar al pie de la letra la Biblia y, especialmente, la teoría moderna de la evolución” (Corral Salvador, 1994, p. 66).

Este concepto se extendió para referirse a los conservadores, los ortodoxos, los tradicionalistas y a los que, por lo general, insistían en la interpretación literal de la Escritura, oponiéndose a la innovación, la modernización o cualquier forma de pensamiento que contradiga los principios fundamentales de su doctrina (Rampelbergh & Bruno, 2014).

No obstante, desde el punto de vista de algunos autores, la Primera Guerra Mundial jugó un papel significativo en la aparición del fundamentalismo debido a las consecuencias que tuvo en la moral de muchos americanos. La percepción de esta guerra con tintes apocalípticos, hizo que muchos decidieran rechazar la voz de la razón y refugiarse en el pensamiento tradicional religioso.

“El Fundamentalismo cristiano es un fenómeno en gran medida protestante, donde la ortodoxia ha tenido un estatuto precario, porque los escritos en los que se basa no pueden apoyarse en una autoridad interpretativa específica. Así, pues, la designación ‘fundamentalismo’ nació para esta forma de fe cristiana y, desde entonces, se ha generalizado como concepto y como ideología” (Corral Salvador, 1994, p. 66).

A principios del siglo XX, el fundamentalismo protestante hizo creer que el avance científico es culpable de los problemas de su época. De este modo, “se desarrolló una disputa en contra del darwinismo, culpándole de los excesos y la destrucción ocasionada por la Primera Guerra Mundial. En algunos estados sureños se declaró ilegal la enseñanza de la doctrina darwinista” (Páez Galián, 2006, p. 23).

Desde el final de la Guerra Fría, el fundamentalismo se ha vuelto un desafío para Occidente, una realidad que se opone a la modernidad tal como la concibe el intelectual secularizado (Forceaux, 2010, p. 164).

El fundamentalismo es una ideología que se extendió con facilidad porque ofrece respuestas simples a problemas mayores en una época donde la gente común no quiere hacer ningún esfuerzo en comprender estos problemas mayores. Esta forma de pensamiento siempre progresa entre las personas desinformadas porque se basa en un temor irracional a realidades percibidas como complejas. La lucha constante contra la innovación, el progreso y el avance científico por parte del pensamiento fundamentalista nos refleja una ideología religiosa que

quiere eternizar el pasado y favorecer a una conducta inerte tradicionalista. “Los fundamentalistas pretendían crear una nueva forma de religión en una época en que la ciencia era lo más valorado de todo” (Páez Galián, 2006, p. 23).

En la actualidad, el “‘fundamentalismo’ es un concepto que se atribuye a diferentes movimientos y grupos de diverso orden (religioso, político, cultural y social). Este concepto se ha convertido en una etiqueta para aludir a realidades y contextos muy diversos” (Ainz Galende, 2010, p. 17). Sin embargo, se está utilizando para referirse a una realidad que caracteriza un contenido conceptual relacionado con el atraso cultural, económico y científico. En otras palabras, el concepto “se redujo a una dimensión polémica que encierra las diversas reivindicaciones en una categoría ligada al obscurantismo” (Forceaux, 2010, p. 164).

El fundamentalismo es la necesidad que exigen algunos para que el resto crea en sus mitos de carácter religioso. De este modo, la política se convierte en un medio de realización de la voluntad de aquellos que exigen el reconocimiento y la aplicación de sus leyes basadas en sus creencias y sus convicciones (Le Bot, 1994, p. 234).

3.2. El fundamentalismo religioso y la cuestión de la violencia

Muchos perciben al fundamentalismo religioso como una forma de intolerancia religiosa que constituye una amenaza global que afecta a la seguridad de muchos países. Dicha amenaza proviene de interpretaciones estrictas de las escrituras de tres religiones, judaísmo, cristianismo y el islam.

En el caso del judaísmo, se critica el pensamiento rígido y sus creencias doctrinarias, su estilo de vida arcaico, su espíritu de venganza violento, su intolerancia a las diferencias dentro de su tradición religiosa y su hostilidad a lo que proviene desde afuera, el patriarcalismo, resistencia a la asimilación y falta de integración, la represión y la segregación sexual.

Lo que más se critica del fundamentalismo cristiano es su ciega creencia en el segundo advenimiento de Jesucristo, su oposición a la ciencia en general y a la teoría de la evolución en particular, la moral sexual puritana, la xenofobia, la homofobia, hostilidad hacia el estilo de vida de la sociedad moderna. etc.

En el caso de los musulmanes la atención se centra en la represión a las mujeres, el rechazo a otras culturas, la severidad de sus castigos, la hostilidad hacia los occidentales, patriarcalismo, terrorismo, etc.

Todos los fundamentalistas religiosos, son generalmente vistos como seguidores doctrinarios de la escritura sagrada, gente atada al pasado y simplificadores ingenuos de los acontecimientos mundiales complejos (Antoun, 2001).

3.2.1. La religión y la violencia

La relación entre la religión y la violencia es un tema de creciente interés y preocupación no solamente por parte de las disciplinas o los campos del saber que estudian y analizan el comportamiento de varios grupos religiosos y tradiciones, sino para la opinión pública que se interesa por el tema debido a la implicación política que tiene este tipo de acciones precisamente si nos referimos a actos terroristas realizados por parte de algunos grupos religiosos fundamentalistas.

Al referirnos a los actos de violencia en relación con la religión no podemos delimitar dicha relación a una determinada forma de manifestación. De hecho, la creciente literatura sobre la religión y la violencia corrobora esta diversidad en los tipos de violencia de carácter religioso. La violencia en este caso “se conceptualiza como un acto de diversas maneras, un proceso o una relación” (Bromley & Melton, 2002).

No podemos ignorar que las religiones motivan tanto la guerra como la paz. Realmente, “cada religión muestra sus intenciones pacíficas. No obstante, tanto en el pasado como en el presente, las religiones e instituciones religiosas están asociadas a múltiples formas de violencia” (Launay, 2000, p. 17).

La religión a menudo forma parte de la identidad cultural de un grupo, comunidad o toda una nación, y las situaciones donde la religión se convierte en una fuente de conflictos de forma activa o pasiva son innumerables. La violencia y los conflictos se multiplican cuando un grupo cultural impone su verdad absoluta sobre los demás.

Las principales tareas de los líderes religiosos consisten en enseñar y recordar a sus seguidores la obligación que tienen para con su religión, tal como la perciben ellos. Las instituciones religiosas reducen la religión a obligaciones y la necesidad de que el resto cumpla

con estas obligaciones. Asimismo, conviene señalar que las religiones son manipulables y los líderes religiosos encargados de transmitir los valores de su religión, en varios casos se olvidan de transmitir el lado pacífico de su religión precisamente ante situaciones que perciben como ofensa o agravio contra sus creencias.

En varios casos se puede observar el hecho de que las creencias religiosas fomentan la superioridad moral, la imposición de esta superioridad al resto denigrando su estilo de vida provoca conflictos de carácter religioso que trascienden, en algunos casos, en violencia física. “La relación entre la religión y la violencia, por lo tanto, se puede explorar de forma preliminar si nos fijamos en diversas actitudes religiosas hacia la guerra” (Mcafee Brown, 1987).

Aun habiendo una relación clara entre violencia y religión, esta relación no siempre se exterioriza de forma explícita. Por ejemplo, un individuo que es miembro de un grupo religioso puede ser simplemente el autor o la víctima de un acto de violencia, sin conexión con un propósito religioso. Sin embargo, y por lo general, los actos violentos suelen tener una meta religiosa específica. (Bromley & Melton, 2002).

Refiriéndonos a la violencia en términos generales, cabe señalar que la violencia de carácter religioso no siempre suele tener un origen específico. Un grupo religioso podría ser el blanco de la represión política gubernamental o el instigador de un ataque contra las instituciones sociales. Y la violencia se produce a diferentes niveles, con grandes pérdidas de vidas en ciertos casos. “Está claro, por consiguiente, que el estudio de la relación entre religión y violencia implica una variedad de cuestiones distintas y relaciones que requieren invocación de muy diferentes tipos y niveles de explicación de carácter teórico” (Bromley & Melton, 2002).

Generalmente, la violencia suele manifestarse más intensamente entre comunidades de diferente credo que comparten el mismo territorio (Weinberg & Pedahzur, 2005, p. 61). En otras palabras, la religión se muestra hoy en día como causa de conflicto y de guerra en diferentes partes del mundo: entre católicos, musulmanes y cristianos ortodoxos en Europa del Este, entre católicos y protestantes en Irlanda, entre judíos y musulmanes, sunníes y chiíes en Medio Oriente, entre cristianos y musulmanes en Nigeria, etc. (Launay, 2000, p. 19).

La religión fomenta un pensamiento simple y claro, el bien proviene de Dios y el mal de los enemigos de Dios y los que no respetan su voluntad. Querer a Dios en muchos casos implica odiar a los que no le respetan. Teniendo en cuenta que el mundo actual no se rige por la voluntad

de Dios, entonces los responsables son sus enemigos. Por esta razón, se genera cierto rechazo que se traduce en algunos casos en violencia para defender las tradiciones que forman parte de un sistema basado en el respeto a la voluntad de Dios. Cuando las personas se sienten ofendidas por algo que amenaza su identidad y su comportamiento cultural recurren a la religión o su forma de interpretar la voluntad de Dios para justificar la violencia. “La religión no sólo es un elemento de afirmación de la propia identidad sino la fuente de los recursos para enfrentarse a los peligros que amenazan la misma existencia. Entonces el contexto religioso proporciona la fuerza y motivación necesarias para llegar hasta el martirio en la lucha contra las fuerzas del mal” (Carballo, 2003, p. 60).

3.2.2. El fundamentalismo como ideología religiosa conflictiva

Una visión simplista sobre el fenómeno nos induce a pensar que el fundamentalismo es una ideología a evitar por considerarse incompatible con los valores que promueve el mundo occidental. Conviene señalar que la cuestión adquiere cierta complejidad si empezamos a entender que el fundamentalismo para ciertos grupos culturales constituye la pureza de su credo y la vuelta a ciertos principios sin la influencia de los cambios relacionados con la evolución de los valores morales y de las ideas con el paso del tiempo.

El fundamentalismo es una interpretación que consideran algunos pura y despojada de la influencia del contexto actual y que no necesariamente conduce a la violencia. Sin embargo, en este apartado, lo que más nos interesa saber es cómo se convierte el fundamentalismo en una reivindicación violenta de unos principios de otras épocas.

Hoy por hoy, el fundamentalismo está muy presente en nuestra realidad cotidiana. Dicho fenómeno, se desarrolla jugando un papel significativo en la creación de la lealtad y malestar de forma alterna (Sen, 2007, p. 142).

La modernización de las sociedades es un factor que ha jugado un papel importante en la aparición del fundamentalismo debido a la relegación de la religión al ámbito privado. Aunque, claro está, no es una ideología que contrarresta a la modernización, sino que rechaza los aspectos de la modernización que no se sujetan a las indicaciones divinas; beneficiándose, por ejemplo, del uso de internet para extenderse, de los avances tecnológicos en materia armamentística, etc.

La violencia motivada y justificada por las creencias religiosas es un concepto lo suficientemente importante en América, Asia del Sur y Oriente Medio, que difícilmente puede ser ignorado. Lo que generalmente se conoce como "fundamentalismo" dista de ser una parte constituyente de una tradición religiosa, sino que se ha convertido en un sinónimo de "resurgimiento religioso" (Weinberg & Pedahzur, 2005, p. 61).

Muchos piensan que existe demasiada radicalización en la actualidad debido a la privación de los derechos políticos a algunos grupos religiosos. Sostienen que los Gobiernos – precisamente los laicos– asumen parte de la responsabilidad al impedir que estos grupos fundamentalistas participen en los debates de política nacional, excluyéndoles de toda participación en la vida política. También se señala que esta exclusión es responsable del aumento del grado de radicalización entre estos fundamentalistas religiosos, contribuyendo a su radicalización y al aumento de la violencia religiosa⁴ (Tierney, 2012, p. 3). Sin embargo, nosotros sostenemos que el fundamentalismo es una ideología esencialmente problemática y conflictiva en una sociedad que cree en principios como la pluralidad y las libertades individuales, independiente de su participación o no en los debates de política nacional.

Durante estos últimos tiempos los fundamentalistas han sido muy activos y eficaces en la propagación de su fe. De hecho, hay quien sostiene que, "gran parte del aumento de la afiliación religiosa durante las últimas cuatro décadas ha sido en realidad un aumento de la adherencia al fundamentalismo religioso. El fundamentalismo se ha extendido más ampliamente en las tres religiones abrahámicas, el judaísmo, el cristianismo y el islam". (Tierney, 2012, p. 3)

Últimamente, la radicalización de los fundamentalistas religiosos se ha incrementado. Están centrándose más en hacer cambios radicales dentro de sus propias sociedades. Tienen un conjunto diferente de estrategias y objetivos que difieren de los grupos religiosos tradicionales y lo que han sido a menudo en otros momentos de la historia. "Si bien la inclusión de los fundamentalistas en los procesos políticos de la democracia puede también reducir los incidentes de violencia, pero no va a disminuir su radicalismo" (Tierney, 2012, pp. 3-4).

⁴ Para más información sobre este punto de vista, véase: Toft, Monica Duffy, Daniel Philpott, and Timothy Samuel Shaw. *God's Century: Resurgent Religion and Global Politics*. New York: W.W. Norton & Company, 2011.

La radicalización del fundamentalismo es un hecho innegable, ya que cada vez son más intransigentes, rígidos en sus convicciones y más ambiciosos en cuanto a sus metas. Parten de la idea de que sus principios son los verdaderos, válidos para todo el mundo y para cualquier tipo de situación. “Han demostrado cada vez más que no están satisfechos de jugar un papel en las discusiones políticas. Parecen convencidos de que su camino es la única manera de lograr los propósitos de Dios y promover lo mejor para sus países” (Tierney, 2012, p. 4).

Ahora bien, la relación entre religión y violencia no es la misma si nos referimos a las doctrinas religiosas tradicionales y a los movimientos fundamentalistas. De hecho, los que profesan una doctrina religiosa con una gran tradición suelen tener direcciones tradicionales contra el que luchar, mientras que los grupos fundamentalistas, de reciente creación, sus formas de distinguir a sus enemigos a menudo son ingenuas y radicales, por lo que tienen un abanico más amplio de potenciales enemigos. No obstante, ambos afirman su legitimidad y autenticidad religiosa, y ambos pueden verse obligados a emplear la violencia en determinadas circunstancias. Asimismo, con el surgimiento de los nuevos movimientos religiosos las formas de violencia religiosa cambian considerablemente (Weinberg & Pedahzur, 2005, p. 61). De hecho, las doctrinas religiosas tradicionales suelen estar controladas por instituciones religiosas con más experiencia en el ámbito político que limitan su nivel de violencia. No obstante, los nuevos movimientos religiosos cuando utilizan la violencia lo hacen de forma súbita e incontrolable, impulsados por la demagogia y lo que ellos interpretan como un deber hacia su Dios.

Podríamos considerar la ideología de algunos grupos fundamentalistas como una forma de “imperialismo o totalitarismo cultural” por su tendencia a extenderse y considerar como enemigo a cualquiera que se oponga a dicha extensión. Este fenómeno dirige nuestra atención sobre el hecho de que los grupos controlan rutinariamente las vidas de los individuos que los integran y que dicho control puede ser opresivo (Curtin & Litke, 1999, p. 110). En todo caso, este fenómeno que Curtin y Litke definen como “imperialismo cultural”, su mayor peligro consiste principalmente en la invalidación de la voluntad del individuo con el fin de poder integrarse y representar la voluntad del grupo religioso al cual pertenece o quiere pertenecer.

En resumidas cuentas, el fundamentalismo se vuelve conflictivo y problemático cuando se sacralizan de manera intransigente las convicciones basadas en interpretaciones lineales de los textos religiosos rechazando todo tipo de pensamiento ajeno que contradice sus

convicciones. “En el fondo existe un miedo a perder su identidad, una inseguridad profunda que impide estar abierto al cambio, a lo otro, a lo diferente. Podemos definir al fundamentalista como aquella persona que siente que su tradición está acorralada” (Álvarez Castillo & Essomba Gelabert, 2012, p. 127).

El fundamentalismo hace creer a sus adherentes que tienen una relación privilegiada con su Dios y que son mejores que el resto de los mortales. Porque su Dios les prefiere a ellos por ser obedientes. No obstante, “la omnipotencia asociada con la creencia en esa relación especial con un poder divino combinada con la determinación de estar al margen de los no creyentes o creyentes moderados puede conducir a la violencia cuando los "otros" son percibidos como una amenaza” (Volkan, 2009, pág. 125).

A menudo, los fundamentalistas no se limitan a proteger únicamente su libertad religiosa, sino que tratan de imponer su ideología a los demás. Esta imposición se ve influenciada por el entorno, cuando más hablamos de una sociedad democrática incompatible con los valores pregonados por los fundamentalistas, más conflicto puede haber.

3.2.3. El fundamentalismo religioso y su admisión de la violencia

En este apartado se analiza la cuestión de la justificación y admisión del uso de la violencia por parte de algunos grupos fundamentalistas. Conviene puntualizar que, en ciertos casos y bajo ciertas circunstancias, existe la posibilidad de que los fundamentalistas admitan el uso de la violencia, dicha actitud podría denominarse también como “fanatismo fundamentalista”.

La globalización impuesta desde el exterior para cambiar culturas cuya tradición religiosa evolucionó de forma natural es un hecho que hemos podido observar en la historia reciente. El efecto de la rápida modernización de las sociedades o comunidades dentro de un determinado país puede conducir a la alteración completa del orden que impera en dichas comunidades. Por consiguiente, como forma de rechazo de la imposición de la globalización podemos observar la radicalización religiosa, “una insistencia en las verdades inmutables e inviolables inferidos a partir de una lectura particular de la Escritura o la tradición que le es familiar como el ‘fundamentalismo religioso’”. (Griffin, 2012, p. 52)

La religión es, a menudo, la fuente de la violencia en muchas situaciones, y últimamente se utiliza para justificar la violencia por parte de los fundamentalistas religiosos. De hecho,

estos últimos, a la hora de buscar, no encuentran dificultad alguna en encontrar justificación y la suficiente motivación para el uso de la violencia en los libros religiosos.

La religión en sí es un pretexto que utilizan los fanáticos para proyectar su odio hacia la modernización de la sociedad. Podría tratarse perfectamente de una conducta inherente a una minoría desfavorecida independientemente de la religión que profesa.

La violencia se desencadena y se justifica por parte de las minorías religiosas precisamente cuando se trata de una “respuesta violenta escogida por los humillados y ofendidos, los desamparados de la tierra, las víctimas de la globalización, que no encuentran reconocimiento, respeto, ni redistribución más que en las comunidades religiosas, sean umma, sinagoga, iglesia o secta”. (Lucas Martín, 2014, p. 53).

Hoy día, se observa cierto resurgimiento del fanatismo religioso en todas partes del mundo, y entre personas de distintas religiones. Es un fenómeno universal trascendental. No tenemos que buscar mucho para encontrar numerosos ejemplos de sufrimiento humano que el fanatismo religioso ha infligido a comunidades o naciones enteras. Es un fenómeno que puede provocar fácilmente conflictos, guerras y otros males que socavan la paz en el mundo, incluyendo el problema del terrorismo (Adamson, 2007, p. 168).

A la hora de buscar ejemplos que relacionen el fundamentalismo religioso con la violencia, hemos encontrado serias dificultades para encontrar casos donde se habla de fundamentalismo y violencia y no se menciona el islam. Podemos estar de acuerdo en que el fundamentalismo islámico es el que más se relaciona con el uso de la violencia. Sin embargo, no podemos relacionar únicamente el fundamentalismo islámico con la violencia, ya que dicho fenómeno se extiende a otras religiones y se justifica también a través de las interpretaciones lineales de los textos religiosos.

Existe una infinidad de casos que relacionan el fundamentalismo religioso con la violencia y la barbarie, a modo de ejemplo, algunas comunidades hebreas ultraortodoxas manifiestan abiertamente su odio e incluso admiten el uso de la violencia contra los árabes. De hecho, el asesinato de Isaac Rabin demuestra la intransigencia y la falta de interés por alcanzar la paz por parte de los fundamentalistas judíos con los palestinos. Después del asesinato cometido por Yigal Amir a Isaac Rabin, Yigal estuvo totalmente convencido de que su asesinato estuvo justificado porque era el propósito de Dios y él debió obedecer. Asimismo, en la época

de la guerra de Bosnia-Herzegovina, algunos ortodoxos justificaron las masacres cometidas por parte de los serbios contra la población musulmana. Asimismo, en España, se ha oído justificaciones de asesinatos cometidos por ETA por parte de sacerdotes católicos (Sirvent Zaragoza, 2003, p. 33). El asesinato de setenta personas, el 22 de julio de 2011 en Noruega, por Anders Behring Breivik, descrito según la policía y varios medios periodísticos como fundamentalista cristiano, también arroja luz sobre las consecuencias de la radicalización del fundamentalismo cristiano y sus posibles consecuencias.

3.3. Definición y diferenciación de conceptos: fundamentalismo, integrista e islamismo

3.2.4. El fundamentalismo islámico o “al usuliya al islamiya”

3.2.4.1. El fundamentalismo islámico

Como ya se ha señalado anteriormente, el fundamentalismo es un fenómeno que designa originalmente una corriente teológica nacida del protestantismo americano. Hoy día, esta “etiqueta” se ha generalizado y extendido a otros movimientos de otras religiones. Desde el punto de vista occidental, todo movimiento fundamentalista se caracteriza por su tendencia a imponer sus convicciones en la sociedad, incluso por la violencia (Forceaux, 2010, p. 164).

Durante estos últimos siglos, debido a la decadente situación de los países árabes, surgieron movimientos que aspiraron a resucitar los valores y normas islámicas aplicadas en los tiempos de la grandeza del Imperio islámico, donde “la sociedad y la política (din-dunya-dawla) estaban estrechamente ligadas según un preciso orden jerárquico” (Pace & Guolo, 2006, p. 42).

El fundamentalismo islámico no puede concebir el progreso y la prosperidad de la nación islámica sin la vuelta a los tiempos de antaño. “Este mito de fundación tiene origen en la experiencia histórica de la edad de oro musulmana, aquella de la comunidad del Profeta y sus primeros sucesores” (Pace & Guolo, 2006, p. 42).

Nos referimos al fundamentalismo islámico para señalar, paradójicamente, las corrientes modernistas y reformistas del islam que rechazan la influencia de la tradición y la cultura,

exigiendo un retorno al Corán. Las corrientes fundamentalistas islámicas, lo son en dos sentidos:

- Tratan el Corán de forma literal destacando su inerrancia⁵.
- Fomentan las creencias consideradas esenciales que distinguen al verdadero creyente de los demás hombres (Forceaux, 2010, p. 164).

Los árabes sostienen que estuvieron sumergidos en la ignorancia, vivían en la época del oscurantismo y quien les redimió de sus pecados cambiando su destino fue el profeta Mahoma. Siempre y cuando estén en una situación que implique un significativo atraso en todos los aspectos –como la situación vivida por los árabes en estos últimos siglos–, juzgarán siempre que la respuesta está en la religión y en las indicaciones de su profeta. Puesto que, según creen, “la principal reforma de la vida, las creencias y costumbres fue la llevada a cabo por los profetas y en especial por Mahoma” (Lorenzo Pinar, 2007, p. 35). De acuerdo con esta forma de percibir la realidad como algo inmutable, los problemas del futuro no pueden originarse si se sigue lo aprendido en el pasado. La solución siempre radica en el retorno a un orden social establecido según los criterios de Mahoma, “donde las estructuras y la vida estaban regladas y reflejaban la voluntad intemporal e inequívoca de Dios” (Botta, 2007).

Los musulmanes afirman que el atraso de la nación islámica se debe a que están divididos, estando gobernados por Gobiernos corruptos que se alejaron del islam; en otras palabras, su atraso no puede justificarse sino como falta de aplicación de las normas de sharia islámica. De allí que, en la actualidad, algunos grupos “reivindican la vuelta a ese momento profético original, e idealizan las consecuencias políticas y sociales que el islam primigenio tuvo durante la vida de Mahoma y la de los califas ortodoxos” (Lorenzo Pinar, 2007, p. 35).

Estos grupos son conocidos como grupos “reformistas”, sin embargo, el término que más se utiliza para designarlos es el de “fundamentalistas”.

⁵ Exento de error.

En términos generales, los fundamentalistas defienden “que el abandono de los preceptos islámicos y la admisión de formas de organización social y política ajenas al islam es el motivo principal que explica los problemas del mundo islámico” (Botta, 2007).

El fundamentalismo islámico es una ideología adoptada por algunos musulmanes “que pretenden encontrar las respuestas a los problemas políticos y sociales por los que atraviesan sus comunidades en el retorno a las fuentes o a las raíces de la primigenia comunidad islámica establecida por el profeta Mahoma en la ciudad de Yazrib (luego llamada Medina) a comienzos del siglo VII” (Botta, 2007).

3.2.4.2. “Al usuliya al islamiya”

El equivalente del término "fundamentalismo" en lengua árabe es “al usuliya”. Los términos usul, usuli, usuliya (fundamental, fundamentalista, el fundamentalismo) están en el discurso islámico desde el siglo VIII (Forceaux, 2010, p. 164).

“Dentro de la cosmovisión islámica el término más cercano en idioma árabe a lo que en occidente se entiende por ‘fundamentalismo’ es ‘usuliya’ (esto es, referido o relativo a las fuentes, a los orígenes del islam)” (Botta, 2007). Sin embargo, el “fundamentalismo”, es un término que induce a los occidentales a una idea diferente a la de los musulmanes. Sin embargo, los occidentales extendieron el mismo significado del término “fundamentalismo” para referirse, en el mundo islámico, “a las corrientes de pensamiento que proclaman su fidelidad a las fuentes sagradas de la religión y a sus ‘mitos’ fundacionales” (Lorenzo Pinar, 2007, p. 35).

Puesto que en la Edad Media no existía tal concepto, el fundamentalismo no se podía aplicar a los movimientos reformistas islámicos de dicha época. Asimismo, en la religión islámica existen dos dificultades principales que impiden que el concepto fundamentalismo tenga el mismo sentido que en occidente. En primer lugar, se debe a “la gran diversidad de grupos asociados a la versión más extrema del islam. En segundo lugar, todos los musulmanes ya creen en la verdad de la revelación del Corán y tienen el deber de aplicar los fundamentos de esa verdad en todos los aspectos de su vida” (Rodríguez, 2014, p. 267).

El fundamentalismo para todo musulmán es un concepto que no representa una ideología reaccionaria ni una constante manera de retornar al pasado ignorando el futuro y el progreso. De hecho, no se concibe ningún progreso sin el retorno a los orígenes del islam. El fundamentalismo islámico es una obligación común en el sentido de que se debe respetar los

fundamentos del Corán y la sunna exteriorizándose en una conducta “marcada por una interpretación literal de los fundamentos del islam y un objetivo riguroso de reconstrucción sociomoral” (Rodríguez, 2014, p. 267).

“Al usuliya” o “el fundamentalismo” desde el punto de vista de Amara, es un concepto que en la actualidad se utiliza con frecuencia en los medios de comunicación de los países árabes, llegando a formar parte de su cultura y política. Sin embargo, se trata de un término que nació en Occidente y cuyo contenido en la actualidad corresponde al entendimiento occidental. En su origen árabe, corresponden otros significados y conceptos de matiz islámico ajenos a los significados y conceptos occidentales (Amara, 1998, p. 5).

Esta discrepancia en la concepción del fundamentalismo es una cuestión que se extiende a otros términos que utilizan los árabes y musulmanes, así como los occidentales, sin tomar en cuenta la diversidad de significados o connotaciones que genera una palabra en cada cultura. Esto causa mucha confusión en la política y cultura islámica. Los medios de comunicación fomentan esta confusión en varios casos mezclando conceptos (Amara, 1998, p. 5).

Cabe señalar que, en árabe, desde el punto de vista lingüístico, “usuliya” es la adherencia a formas de pensamiento intelectual o religioso antiguos. Sin embargo, concedores de las connotaciones negativas del término “fundamentalismo/usuliya”, acuñado por los occidentales para designar un fenómeno estrechamente relacionado con el radicalismo, los predicadores islámicos se oponen a la correlación de carácter negativo existente entre el “radicalismo” y el “islam”.

Desde de punto de vista de al Qaradawi (Al Qaradawi, 1997), “el fundamentalismo” es un término promovido por los medios de comunicación occidentales con la finalidad de distanciar y preocupar a la gente, más aún cuando se trata del fundamentalismo islámico que, según él, resucitó a la nación islámica, llamándolo renacimiento islámico, renovación de la fe, el despertar islámico, etc. Todo predicador musulmán –como es el caso de al Qaradawi– defiende la grandeza de la nación islámica y toda orientación en esta dirección –la vuelta a los fundamentos islámicos– es contraria a la inercia, letargo y estancamiento de dicha nación que vivió en épocas pasadas. Lo que quiere decir que el fundamentalismo para ellos es un progreso para la nación musulmana, atacando a los occidentales por relacionar este fenómeno con la radicalización islámica con el objeto de asustar y atemorizar.

Al Qaradawi indica que, desde el punto de vista occidental, los cristianos cerrados de mente que se ciñen a la literalidad del texto sagrado y con tendencia a la violencia y a veces a la delincuencia son fundamentalistas cristianos. Así pues, los occidentales quieren aplicar el mismo concepto para referirse a un fenómeno que interpretamos como el despertar islámico. Para nosotros el “fundamentalismo” es una ideología religiosa que admiramos, porque hace referencia al “fundamento” que se entiende como el “origen”, a diferencia de quien aprecia lo superficial como enemigo de la profundización. También utilizamos la expresión “los fundamentos” para referirnos a los fundamentos de la convicción, los fundamentos de la jurisprudencia o los fundamentos de la sharia islámica (Al Qaradawi, 1997).

Se ha extendido entre los imanes musulmanes, que no son necesariamente radicales, afirmar que el fundamentalismo les enorgullece, “somos fundamentalistas porque retornamos y nos adherimos a los fundamentos de nuestra religión” (Al Qaradawi, 1997).

Ningún musulmán concibe al fundamentalismo como radicalización, sino como renovación de la fe que debe retomar la comunidad islámica, ya que el progreso de la nación islámica radica en el retorno a los orígenes. La aplicación de una legislación ajena a la sunna y la sharia implica un descarrilamiento de la nación musulmana.

Una interpretación fundamentalista que reflexiona sobre la connotación negativa del término “usuliya”, nos indica que “a raíz del despertar islámico en nuestro tiempo, con el regreso de la gente a la fe islámica, deshaciéndose de las causas de la inmoralidad y desobediencia. Los enemigos del islam empezaron a tergiversar y manipular a los Gobiernos para desfavorecer a los fundamentalistas con el fin de favorecer a las doctrinas contrarias⁶ al islam. Con el fin de atacar y hostigar esta vuelta ‘madura’ hacia un islam ‘puro’, estos enemigos del islam importaron estos términos que son conceptos muy negativos, nacidos en la tierra de los infieles como ‘al usuliya’” (Abu Zaid, 1996, pág. 102).

Basándonos en lo anterior, concluimos que existen varias formas de interpretar el fundamentalismo islámico. La radicalización en el fundamentalismo islámico requiere simplificar demasiado la realidad con el fin de ajustar esa realidad a lo que se entiende en el Corán. Su lógica es la siguientes, o con nosotros o contra nosotros. O con el islam o enemigo

⁶ Cualquier doctrina que no sea fundamentalista es considerada como contraria al islam según Abu Zaid.

del islam. Cualquier interpretación distinta a la de ellos conduce a la innovación y a la herejía. Esta versión más radical que impone una forma predeterminada de entender el islam imponiéndoselo a la sociedad es lo que coincide con la idea occidental que se forma entorno al “fundamentalismo islámico”. Por otra parte, la moderación en el islam que beneficia cierta política gubernamental convierte el islam en un mero instrumento de manipulación y control de masas.

3.2.5. Integrismo

En primer lugar, conviene puntualizar el hecho de que el integrismo es un término despectivo que se aplica a los que no toleran otros pensamientos contrarios a los suyos, es sinónimo de radicalismo, extremismo, fanatismo y sectarismo. En otras palabras, el integrismo desde el punto de vista occidental supone el rechazo a todo aquel que no asimile su ideología y principios. Se hace referencia de una forma ambigua a un país integrista para referirse a uno religioso y atrasado, contrario a la modernización.

Asimismo, cuando se habla del integrismo islámico se hace referencia a individuos, grupos, comunidades o Gobiernos que no toleran el estilo de vida occidental, practicando un islam que ellos consideran correcto.

Resulta difícil establecer una diferencia clara entre el fundamentalismo y el integrismo, ya que el primer concepto consiste en que se debe retornar a los fundamentos del islam y el segundo reivindica la hegemonía del islam sobre la sociedad. El fundamentalismo islámico se basa en la interpretación lineal del Corán, es la vuelta a la época de Mahoma. El integrismo implica confiar en algunos representantes de la religión otorgándoles el poder político. Claro está, que querer retornar a los fundamentos del islam conlleva a querer aplicar sus normas y enseñanzas incluida la yihad. Hacer la yihad conduce a la imposición del islam sobre los demás. Por tanto, el fundamentalismo y el integrismo comparten el mismo significado en varios contextos. Sin embargo, la diferencia se establece para referirse al fundamentalismo como ideología religiosa y al integrismo como movimiento político religioso. Ambos términos aluden a un fenómeno que denominamos como la “reislamización de la sociedad”.

Podemos estar de acuerdo en que ambos conceptos representan pensamientos que coinciden en la ambición de establecer un mismo objetivo. Sin embargo, el integrismo islámico supone más, no se trata únicamente de denunciar el estado actual de las sociedades islámicas,

tampoco se trata únicamente de querer practicar un islam correcto librándose de la influencia que ejercen los países occidentales sobre los Gobiernos de los países árabes y de la tergiversación de las normas islámicas ejercido por estos países para fomentar un islam acorde a sus intereses, sino que se trata de una fuerza política capaz de generar el cambio y con intensa capacidad para atraer a una amplia capa social.

Los peligros del integrismo islámico son bien conocidos por Occidente sobre todo en el caso de Irán y su revolución de 1979. Un país que fomenta el integrismo es un país enemigo de Occidente, aunque dicho integrismo represente la voluntad de la mayoría de la población.

El potencial peligro del integrismo consiste en que su objetivo es hacer que la religión controle la existencia humana. El integrismo se opone ferozmente a la relegación de la religión y su limitación a la esfera privada en un espacio que garantiza la práctica libre y garantizada por una política tolerante tal como defienden los países del primer mundo (Godin, 2003, p. 248). El integrismo islámico radica en la defensa de un orden social que favorece un modo de vida acorde con las enseñanzas del Corán. Esto, a su vez, nos lleva al hecho de que “existen algunos puntos de contacto entre integrismo y fundamentalismo. Lo que los aúna es la dimensión política concebida como instrumento para afirmar una identidad y una doctrina religiosas” (Pace & Guolo, 2006, p. 15).

El integrismo no puede reconocer bajo ningún concepto las libertades individuales más allá que las que otorga la religión. El integrismo aspira a controlar a las personas ordenando sus vidas de acuerdo con una determinada religión. Es, pues, un movimiento religioso totalitario que no permite la independencia de un colectivo o un individuo de un orden dado por la religión.

Con el integrismo, igualmente, se entiende un fenómeno que emana del pueblo representando su resistencia a un estilo de vida ajeno al religioso. El integrismo como orden político es una entelequia políticamente inviable a no ser que hablemos de comunidades herméticas o países donde se permite que la religión controle las vidas de los ciudadanos.

“El integrismo musulmán ve en Occidente la raíz de todos los males por su carácter secularizado, por la ausencia de criterios éticos y la corrupción generalizada. La mentalidad musulmana es, como la occidental, universalista. Cree que sus valores son los que deben imponerse para todos” (Velarde Queipo de Llano, 1994, p. 201).

El integrismo islámico es, por naturaleza, opuesto a cualquier sistema político que no favorece la intromisión completa de la religión en la vida de los ciudadanos. De este modo, el estilo de vida occidental se convierte en una amenaza. “El integrismo islámico radical antioccidental es la expresión reaccionaria de resentimiento de clases medias y capas plebeyas contra el desarrollo deforme capitalista y la dominación occidental, con frecuencia empeorado por un poder local despótico” (Achcar, 2002, p. 60).

El odio a la cultura occidental tiene sus orígenes históricos, empieza desde las cruzadas pasando por la ocupación territorial y la colonización económica. La injerencia e intromisión de los occidentales manifestando su superioridad moral e imponiendo un estilo de vida para los musulmanes acentúa este sentimiento de odio. El discurso integrista llama la atención de amplios sectores de la sociedad especialmente los más marginados porque hace creer que una sociedad basada en los principios del islam sería, por ende, una sociedad igualitaria donde, con la gracia divina, poca pobreza habría. A diferencia de un sistema económico capitalista que corrompe a la sociedad y aumenta las desigualdades sociales.

En la actualidad, en los países árabes, el integrismo islámico lucha contra un sistema político, social y económico que no respeta la tradición cultural islámica. Sin embargo, esto no debe inducirnos a pensar que se trata de un movimiento opuesto a toda innovación y progreso. El integrismo tolera ciertos aspectos “materiales” introducidos por los avances tecnológicos en la era de la industrialización. Sin embargo, su lucha contra la sociedad actual tiene como objetivo restablecer el vínculo religioso entre el gobierno y la sociedad (Quintana Pali, 2007, p. 103).

En materia económica, el islam pone ciertas bases y reglas para favorecer un determinado orden económico que, a su vez, el integrismo islámico como movimiento político intenta defender. De hecho, “el integrismo no es fundamentalmente una ideología anticapitalista: la ganancia socialmente productiva, los rendimientos financieros, las inversiones de riesgo y la propiedad privada se aceptan sin miramientos en el pensamiento económico de los integristas” (Quintana Pali, 2007, pp. 103-104).

3.2.6. Islamismo

Conviene señalar que muchos utilizan los términos “fundamentalismo”, “integrismo” e “islamismo” para referirse a la ideología de algunos grupos islámicos como los Hermanos

Musulmanes en Egipto, sin establecer distinción alguna entre estos conceptos. Podemos estar de acuerdo en que estos términos tienen el mismo sentido en varios contextos. De hecho, la definición que ofrecemos en este apartado en alusión al islamismo radical es válida para el integrista. En cambio, el islamismo moderado representa otro tipo de interpretación islámica que se conoce como “islam político” o “islam moderno”, dicha interpretación se ajusta a la necesidad de renovación del islam en tiempos actuales.

En lo referente al tema de la aceptación del islamismo, está claro que el islamismo moderado no está bien visto por muchos musulmanes porque no ven en él el islam que ellos profesan. El islamismo, tampoco, está bien visto por los occidentales, las razones pueden ser varias, como el hecho de considerarlo como “una ideología y una práctica totalitaria. Y como ideología constituye un sistema cerrado de pensamiento que no admite ninguna réplica.” (Mires, 2005, p. 188).

A diferencia del fundamentalismo que es un esfuerzo constante de retornar a los fundamentos del islam, el islamismo es más bien un movimiento político que se esmera en conciliar el pasado con el presente. Hablamos, por consiguiente, de la implantación de una nueva orientación islámica que busca una imagen beneficiosa para sus intereses, aunque aquello implica abandonar muchos de los principios islámicos. La cuestión es que los fundamentalistas o los salafistas afirman que los islamistas promueven la laicidad y el ateísmo en nombre del islam. El islam promovido por los islamistas es un islam ambiguo, impredecible, cambia constantemente según el contexto político y según las ambiciones que tienen los islamistas que quieren gobernar o mantenerse en el poder. A modo de ejemplo, “el islamismo tiene que ver tanto con la letra del Corán, como el estalinismo con la lectura de El Capital de Marx. Basta recordar que Stalin, ante el escándalo de los trotskistas, violentaba todos los días la teoría marxista hasta el punto de hacerla irreconocible para sus partidarios” (Mires, 2005, p. 188).

El islamismo moderado busca el poder político y en esta búsqueda emplea un discurso pacífico, afirmando poder implementar los principios de la democracia que correspondan con las aspiraciones del pueblo, sin saltarse las normas del islam, un islam que ellos describen como moderado. Algunos partidos políticos islamistas gozan de una gran popularidad entre la población, precisamente por la naturaleza del discurso que emplean y su capacidad para satisfacer la necesidad religiosa de la población además de pretender garantizarles sus derechos como ciudadanos, un ejemplo sería el de Turquía con el Partido Justicia y Desarrollo que ha

podido infiltrarse en todos los poderes del Estado precisamente tras el fallido golpe de Estado en julio de 2016.

“Un análisis global y abstracto del islamismo no es suficiente; el islamismo es un término genérico que comprende, en realidad, una pluralidad de grupos, actores y estrategias. Obviamente, esto explica la dificultad de analizar sintéticamente el islamismo” (Lamchichi, 2001, p. 18).

Sin embargo, podemos dividir el islamismo entre uno radical y otro moderado. Los radicales no suelen mostrar ningún interés en respetar los derechos humanos o proyectar una imagen positiva sobre el islam; y a menudo se les suele llamar: integristas, fundamentalistas, extremistas, salafistas, reaccionarios, etc., y en caso de emplear la violencia se les llama yihadistas.

El rápido ascenso del islamismo en sí, no se puede reducir a la necesidad de un resurgimiento permanente del pasado ni a un simple "retorno" al islam por nostalgia. La emergencia y el arraigo del islamismo radical está estrechamente ligado a contextos de crisis y al malestar de las sociedades. El islamismo radical se manifiesta ahí donde los regímenes autoritarios e impopulares han sido incapaces de responder a las aspiraciones sociales, donde la corrupción se institucionaliza y se legaliza para beneficiar a la minoría gobernante (Lamchichi, *L'islamisme en question(s)*, 1998, p. 7).

El islamismo radical conoce la imposibilidad de compaginar islam con democracia. Es más, no es necesario ser un musulmán radical para entender que el islam no puede tolerar la democracia tal como se percibe en Occidente. De acuerdo con el islamismo radical, el hombre, a través de la democracia, no puede juzgar lo que es justo de lo que no lo es. No puede crear sus propias leyes, por lo tanto, es Alá quien debe hacerlo. La democracia no tiene origen en el islam y por consiguiente no es beneficiosa para los musulmanes. En otras palabras, la democracia les corrompería y les apartaría del verdadero islam.

En cambio, el islamismo moderado “busca implantarse, integrarse progresivamente, de una forma realista y pragmática, en el campo político y social, participando en las diferentes elecciones electorales con el objetivo de gestionar la administración pública y los asuntos del país”. (Lamchichi, 2001, p. 19)

Los islamistas moderados o “demócratas islamistas” no acostumbran ser claros en sus opiniones en relación con la igualdad entre hombres y mujeres, la libertad de conciencia, la libertad de expresión y libertad de asociación (Calvert, 2008, p. 44).

Los islamistas moderados, representan un islam moderno, el islam que no asusta al pueblo y especialmente a los jóvenes, no pretenden ahuyentar a nadie del islam, no suelen ser los típicos “barbudos” que sermonean sobre el infierno y la dureza de los castigos de Alá. Ni suelen ser los “takfiríes” que acusan a todo el mundo de infidelidad y apostasía. De hecho, constituyen un movimiento que intenta convivir con otras fuerzas políticas y son especialmente activos en materia política buscando consolidarse como partido político legal y tolerado por la mayoría en los países islámicos. Es más, en la actualidad están teniendo un gran éxito en algunos países como Turquía.

Los islamistas moderados se caracterizan por su gran flexibilidad a la hora de adaptar sus creencias a los tiempos modernos, para ello emplean dos conceptos en el islam que se conocen como “ijtihad” y “tajdid”. Según la religión islámica “al ijtihad” requiere esfuerzo para entender el Corán y la sunna y esto es competencia de algunos pocos. Al “tajdid” o “renovación”, significa producir otras disposiciones que cumplan con las exigencias de los cambios que se producen en el tiempo según lo establecido en el Corán y la sunna, y para ello es necesario “al ijtihad”.

Ahora bien, algunos imames rechazan por completo “al tajdid”, afirmando que esto no es posible en el islam, porque el islam es una religión estática que no cambia ni se renueva con el tiempo. Esta actitud es la que más caracteriza al pensamiento integrista.

En la actualidad muchos líderes islamistas moderados, en sus discursos políticos aseveran poder promover los valores del pluralismo, democracia y la participación política ciudadana (Calvert, 2008, p. 44). “Sin embargo, nadie asegura que estos movimientos respetarán el pluralismo de la sociedad, la autonomía del campo político con el religioso, la neutralidad del Estado, alternancia en el poder, respeto a las libertades fundamentales, etc.” (Lamchichi, 2001, p. 19).

En términos generales, todo musulmán o islamista que hable en nombre del islam tiene la obligación de manifestar abiertamente que bajo ningún concepto se plantea la separación de

la política de la religión. Más aún, no existe libertad alguna que no esté de acuerdo con las normas del islam.

3.3. El Corán y la cuestión de la interpretación

Para los musulmanes no existe un libro más sagrado que el Corán. Es lo que más lee la mayoría de los musulmanes aun sin saber el sentido de una importante parte de su contenido. Los niños musulmanes se educan con esta creencia y muchos se ven obligados a memorizar algunas aleyas y, en algunos casos, todo el Corán. Para ellos el Corán es una invitación al correcto camino destinado a toda la humanidad, y se cree que Alá se dirige únicamente a los que tienen fe en su libro. El libro solamente puede revelar sus secretos a aquellos que tienen fe. Conforme a este pensamiento, sin buena conciencia y sinceridad no se puede comprender el Corán, lo que quiere decir que las personas sin fe interpretan mal el Corán (Yahya, 2003, p. 16).

Desde el advenimiento del islam hasta nuestros días, el Corán siempre ha motivado las búsquedas de sentido que han abierto el camino a todo tipo de interpretaciones, algunas estrechamente relacionadas con las preocupaciones que genera cada época. Las personas que meditan y comentan las palabras de Alá suelen tomar muy en serio los límites establecidos por su doctrina. Cualquier intento de explicar la misteriosa revelación o de someterla bajo crítica histórica es considerado como profanación. Por esta razón, todos los comentaristas se limitan a interpretar la literalidad del texto, limitándose a lo superficial y absteniéndose de especular sobre la parte misteriosa del Corán. El análisis crítico histórico para revelar la parte misteriosa del Corán está totalmente prohibido (Dib, 2009, p. 72).

Ahora bien, el texto coránico desempeña la función de guía, pero es insuficiente para dirigir la vida de los musulmanes. Desde el punto de vista de Naïma Dib, son las condiciones de vida y el conjunto de mutaciones socioculturales las que más influyen a la hora de determinar el modo de vida, la forma de ser o el comportamiento de las sociedades. Ninguna religión, incluido el islam, podrá franquear las barreras socioculturales ni sobrevivir a los cambios que la sociedad ha conocido a lo largo del tiempo, tanto desde el punto de vista de la moral como de las instituciones (Dib, 2009, p. 188). De hecho, “las leyes sociales que rigen en la sociedad se refieren a su cultura, pero no existe una sola cultura humana sino que cambia en el tiempo, en el espacio y en las diferentes ‘comunidades’ que socializan a sus miembros” (Bordas

Martínez, Bordas Martínez, & Crespo Garcés, *Técnicas de investigación social aplicadas al análisis de los problemas sociales*, 2015, p. 16).

En cuanto a la variación en la interpretación del Corán, aquello depende, claro está, de cada comunidad y la implicación de la cultura en la interpretación. De ahí que, dentro de las comunidades islámicas más herméticas y conservadoras, las interpretaciones del Corán suelen ser más literales y menos políticas e interesadas a diferencia de otras menos conservadoras y con más contacto con otras culturas. Estas últimas suelen mostrar mucho interés en adecuar y adaptar el islam, desde el punto de vista ético, a los nuevos paradigmas y lo generalmente aceptable por los no musulmanes. Esto quiere decir que la interpretación de algunas aleyas como la aleya (9:29), no sería lo mismo de acuerdo con la percepción del islam que se tiene por una comunidad islámica dada:

“Luchad contra los que no creen en Alá ni en el último día y no prohíben lo que Alá y su profeta prohibieron, y no profesan la religión de la justicia, de los que han recibido el libro sagrado, hasta que ofrezcan tributo, de la mano, siendo humillados”⁷ (9:29).

Para los musulmanes moderados es fundamental recurrir al contexto histórico para poder obtener una explicación correcta de la misma. Muchos insisten en el carácter sagrado del Corán y en la imposibilidad que tiene la gente común para entenderlo, por lo que se tiene que recurrir a las interpretaciones de los imames, que son los más autorizados.

En cambio, las explicaciones⁸ que nos vienen dadas en *Al Jalalayn*⁸, son estas:

“Luchad contra los que no creen en Alá ni en el último día”, sino no creerán en el profeta “y no prohíben lo que Alá y su profeta prohibieron” como el alcohol, “y no profesan la religión de la justicia”, que es el islam, una religión inalterable y más estable que otras religiones, “de los que han recibido la Escritura”, es decir los judíos y los cristianos, “hasta que ofrezcan

⁷ Traducción hecha por el autor de este artículo.

⁸ Se trata de una obra clásica de interpretación sunní del Corán. Compuesta primero por Jalal Eddine al Mahallî en 1459 y completada por su estudiante Jalal Eddine as-Suyuti en 1505. La obra en general se caracteriza por su simplicidad y precisión.

tributo”, se trata de un gravamen y una imposición anual, “de la mano”, se lo tienen que hacer ellos mismos y no por medio de terceros, “estando humillados”, rendidos al juicio del islam⁹.

La aleya en sí no representa un caso aislado dentro del Corán, ni incluye palabras ambiguas o con varias acepciones, lo que quiere decir que el sentido de la aleya es claro y su interpretación depende únicamente del receptor del mensaje. Por consiguiente, partiendo de una lectura sintagmática, todo viene a indicar que la voluntad de Alá queda clara en el texto y el cumplimiento de su voluntad queda estrechamente relacionado con la capacidad del musulmán de honrar a su Alá, girando todo entorno a la yihad. De hecho, todo musulmán entiende que existen niveles en la yihad y que Alá no les exige hacerla por medio de la lucha; en cambio, prefiere a los que la hacen por ese medio, glorificando su nombre. Del mismo modo, conviene resaltar que la yihad con la vida y con el dinero son los sacrificios más importantes que Alá toma en consideración para recompensar a sus siervos en la vida ultraterrena, según el Corán.

Así pues, “varias revelaciones coránicas incitan sin embargo a dichos combates contra los ‘infiel’”, término y noción que pueden adquirir una acepción más amplia y aplicarse a los herejes o a los cristianos y a los judíos que rechacen convertirse o someterse a la dominación del islam” (Flori, 2002, p. 77).

A través de su análisis del Corán, Jean Flori, concluyó que hay varios tipos de aleyas que dictan un cierto tipo de comportamiento que los musulmanes deben seguir. Cesáreo Gutiérrez, las agrupa en tres:

1. Aleyas pacifistas. En este tipo de aleyas se encomienda a los musulmanes tener paciencia y actuar con prudencia y sabiduría, recurriendo a la tolerancia y el perdón a los no musulmanes. Dejando que Alá mismo les juzgue y les castigue por su incredulidad.
2. Aleyas antipacifistas. Partiendo de estas aleyas, los musulmanes debían superar sus reticencias y creer en las órdenes del profeta, para luchar junto a él en la guerra.
3. Aleyas belicistas. En algunas aleyas se defiende la violencia como actitud defensiva y es proclamada y legitimada a través de la yihad, mientras que en otras se

⁹ Fuente: <http://quran.al-islam.com/Page.aspx?pageid=221&BookID=11&Page=191> (consultado el 10/11/15)

encomienda a los musulmanes combatir los gobiernos impíos hasta que la sharía esté restablecida. (Oterino Durán, 2010, p. 22).

La cuestión de la yihad nos induce a pensar que siempre habrá grupos o comunidades más proclives a usar la violencia con más entusiasmo recurriendo a las correspondientes aleyas para justificar su planteamiento y su forma de percibir el orden de las cosas según dicta Alá, como, por ejemplo, si hablamos del pensamiento takfirí, que en realidad no es anteislámico sino que se trata de la visión más ingenua que se puede tener del islam, hasta tal punto que ignora y exceptúa el factor del tiempo, la evolución y el desarrollo.

Sin embargo, el uso de la violencia en el islam como medio para extenderse por todo el mundo es una ambición que empezó a debilitarse a medida que los musulmanes se hicieron conscientes de la complejidad y del carácter utópico de sus planteamientos y objetivos.

3.4. La severidad en los castigos

Las escuelas de jurisprudencia dividen las diferentes sanciones en las siguientes categorías: las penas severas (hudoud), las penas de retribución (qisas) y las medidas disciplinarias (ta'zir). De cualquier modo, se entiende que el islam se basa en temer a Alá y a sus castigos.

Las penas de retribución (qisas):

En el caso de las penas conocidas como “qisas” que responden a la lógica de la ley del talión, estos castigos se aplican en el caso de asesinato, homicidio, accidentes y heridas corporales. Por consiguiente, hallamos la siguiente aleya que justifica su uso, pero, en todo caso, se da la posibilidad a la víctima de perdonar al agresor recibiendo una indemnización como medida sustitutiva.

“A los creyentes se os ha prescrito al qisas en los homicidios, libre por libre, esclavo por esclavo, hembra por hembra. Si se le perdona de su hermano algo, que siga lo establecido y se

lo indemnice. Es un alivio por parte de vuestro Alá y una clemencia. Pero si reincide, tendrá un doloroso castigo”¹⁰ (2:178).

Las medidas disciplinarias (ta'zir):

Se trata de castigos que no forman parte de las penas “hudud”, es decir, que no están reveladas en el Corán y cambian según la situación de delito. Entre los castigos utilizados se puede utilizar el palo y el látigo sin necesidad de que el agresor sangre, crucificar a una persona durante horas (Janbali, 2000, p. 280), etc. Por lo habitual, bajo estas circunstancias, es el juez quien se ocupa de administrar estos castigos.

Las penas severas (*hudoud*):

Los castigos relacionados con algunos delitos que cometen los musulmanes tienen una respuesta clara y detallada en el Corán. La organización Oxford para los estudios islámicos los agrupa en seis delitos:

- El robo (amputación de la mano).
- El robo en los despoblados (la muerte).
- Relaciones sexuales ilícitas (muerte por lapidación o cien latigazos).
- Hacer acusaciones no probadas sobre relaciones sexuales ilícitas (ochenta latigazos).
- El consumo de bebidas alcohólicas (ochenta latigazos).
- La apostasía (la muerte o el destierro).

“Los estrictos requisitos para las pruebas (incluidos los testigos) han limitado considerablemente la aplicación de las sanciones “hudud”. El castigo para todos los demás delitos se deja a juicio del juez; estos castigos se llaman “tazir”. Con la excepción de Arabia Saudí, los castigos “hudud” rara vez se aplican, aunque las ideologías fundamentalistas recientemente han exigido la reintroducción de “hudud”, especialmente en Sudán, Irán y Afganistán” (Oxford Islamic Studies Online, 2015).

A modo de ejemplo citamos la siguiente aleya:



¹⁰ Traducción hecha por el autor de este artículo.














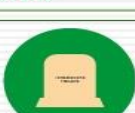
“Flagelad a la fornicadora y al fornicador con cien azotes cada uno. Por respeto a la ley de Alá, no uséis de mansedumbre con ellos, si es que creéis en Alá y en el último día. Y que un grupo de creyentes sea testigo de su castigo”. (24:2)

En la actualidad, la aplicación de los castigos llamados “hudud” que corresponden a la voluntad de Alá según el islam, horroriza a la comunidad internacional por su severidad y por los abusos de los derechos humanos. De hecho, se critica constantemente y con dureza a Arabia Saudí por la aplicación de este tipo de castigos. En el siguiente gráfico observamos los tipos de castigos que se aplican tanto en Arabia Saudí como en el Estado islámico.

Figura 2: Crimen y castigo: Estado islámico y Arabia Saudita

Crime and punishment:

 **Islamic State** vs  **Saudi Arabia**

Crime:	Islamic State punishment:	Saudi Arabia punishment:
<ul style="list-style-type: none"> - Blasphemy (Insulting God, the Prophet, the religion) - Acts of homosexuality - Treason - Murder 	 Death	 Death
<ul style="list-style-type: none"> - Slander - Drinking alcohol 	 80 lashes	 At discretion of judge
<ul style="list-style-type: none"> - Adultery (if married) 	 Death by stoning	 Death by stoning
<ul style="list-style-type: none"> - Adultery (if not married) 	 100 lashes and exile for a year	 100 lashes
<ul style="list-style-type: none"> - Stealing 	 Amputation of hand	 Amputation of right hand
<ul style="list-style-type: none"> - Banditry (theft) 	 Amputation of hand and foot	 Amputation of hand and foot
<ul style="list-style-type: none"> - Banditry (murder and theft) 	 Crucifixion	 Death

MEE

Fuente <http://www.middleeasteye.net/news/crime-and-punishment-islamic-state-vs-saudi-arabia-1588245666>,

consultado el 18/11/2015 publicado el 20/06/2015

CAPÍTULO IV: RADICALIZACIÓN ISLÁMICA EN LA ACTUALIDAD

4.1. Crisis y resurgimiento del islam

La historia del islam atestigua varias etapas de crisis y resurgimiento. Grandes imperios Islámicos desaparecieron por varias razones. Los hombres religiosos, y muchos historiadores árabes, afirman que el motivo principal del ocaso de las dinastías árabes ha sido la falta de aplicación de las normas del islam y su distanciamiento de los principios morales, así como una búsqueda ilimitada de la satisfacción de los placeres del cuerpo y la falta de concentración en los asuntos más acuciantes del pueblo.

Después de los Cuatro Califas Ortodoxos (632-661), se sucedieron otros cinco califatos desde el califato omeya hasta el califato otomano:

- Califato Omeya (661-756).
- Califato Abbasí (756-1258).
- Califato Fatimí (909-1171).
- Califato Omeya de Córdoba (929-1031).
- Califato Otomano (1517-1924).

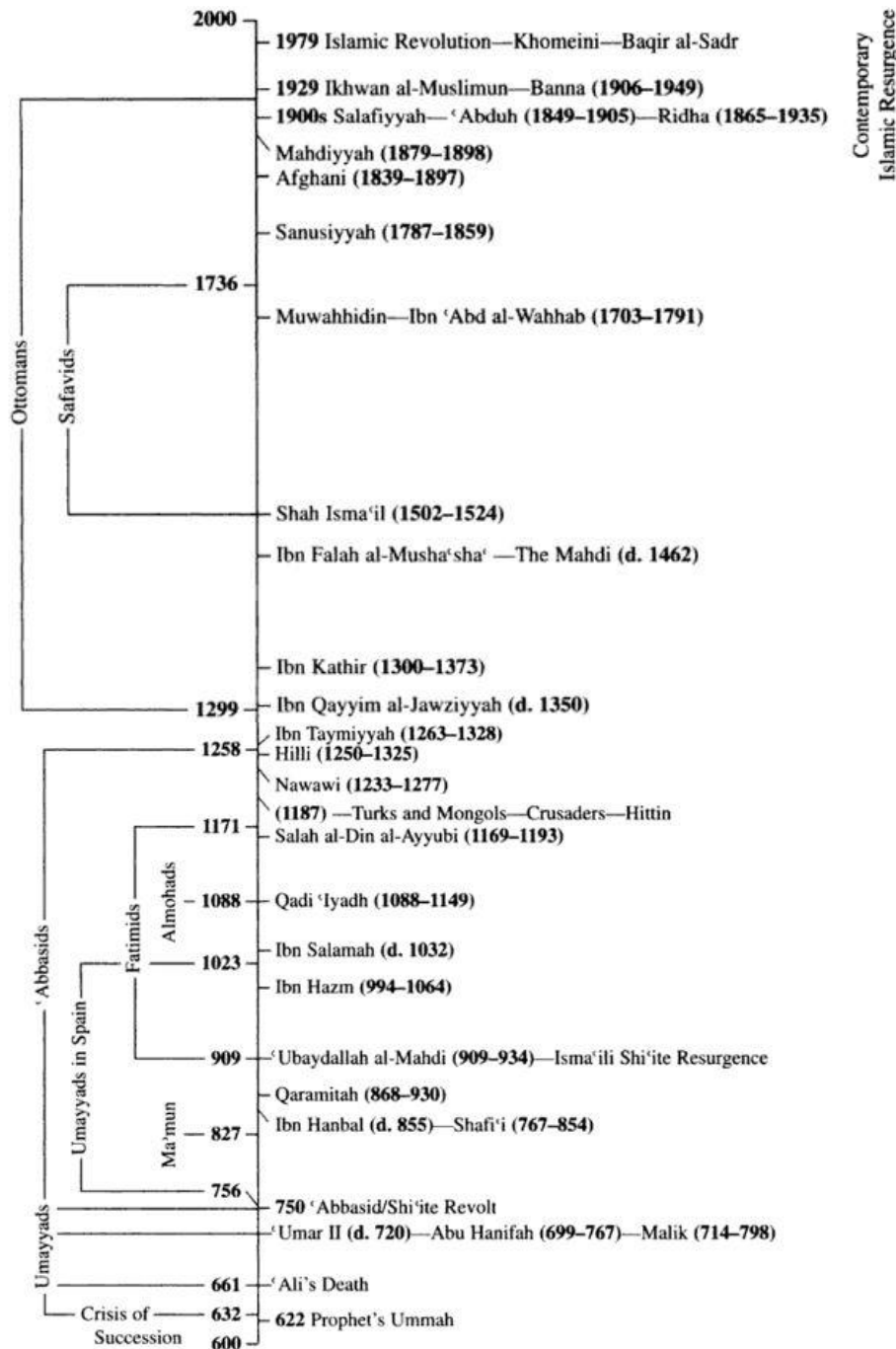
Durante esta época, “el Islam se unió y se fragmentó varias veces. A pesar de las frecuentes disensiones, los países islámicos constituyeron una potencia primordial en el Mediterráneo y todavía ahora mantienen un cierto grado de cohesión —basada en la religión y la cultura—, que les ha llevado a desarrollar una entidad propia” (Segura i Mas, 2002, p. 11).

En términos generales, la existencia de califatos, reinos o imperios islámicos se debe a un sistema de expansión eficaz que empleaban en el proceso de ocupación, integración y sometimiento de los pueblos conquistados. Sin embargo, la caída de estos califatos se debe a muchas razones como las continuas guerras ocasionadas por motivos políticos, religiosos y doctrinales, conflictos internos, desavenencias en la formación de alianzas estratégicas, la falta

de apoyo del pueblo debido a la corrupción de los gobernantes, las continuas subidas de impuestos, etc.

El siguiente gráfico nos resume las importantes fases que experimentó el islam desde la época del profeta hasta la revolución iraní de 1979:

Gráfico 3: Grandes acontecimientos en la historia del islam



Fuente: (Dekmejian, 1995, p. 9)

Por cada reino, califato o imperio caído, los musulmanes facilitaron y aseguraron el surgimiento de otro dando su apoyo a algún líder. En la mayoría de las ocasiones estos líderes se basaron en su linaje o carisma para formar su Estado. “Algunos de los líderes asumieron el papel de “mujaddidin” (renovadores de la fe), mientras que otros buscaron efectuar una transformación sociopolítica radical a través de movimientos militantes mesiánicos como un salvador enviado por Dios” (Dekmejian, 1995, p. 11). De este modo, cualquier dinastía legitimaba su presencia aplicando los principios del Corán y la sunna y le era imposible mantenerse en el poder alejándose de estos principios.

El islam como fuerza política ha sufrido varias crisis en su historia, también ha podido renacer y fortalecerse en varias épocas históricas. Esta dinámica cíclica de crisis y resurgimiento Hrair Dekmejian la resume en las épocas siguientes:

- El declive de los omeyas:

Umar ibn Abd al Aziz (682-720), Abu Hanifah (699-767), Malik (714-798)

Chiismo y la revolución abasí (750)

- El declive de los abasíes:

Ibn Hanbal (780-855), Al-Shafiq (767-854)

Resurgimiento chiita ismaelí: Qaramitah (c. 890), Ubayd Allah al Mahdi (873-934)

- El declive de los omayas en al Andalus:

Ibn Hazm (994-1064)

- El declive de los fatimíes y las cruzadas:

Salah al-Din (1171-1187)

- El declive de los abasíes. Los turcos y las conquistas tártaras:

Nawawi (1233-1277), Ibn Taymiyyah (1263-1328), Ibn al-Qayyim al Jawziyya (1292-1350), Ibn Kathir (1301-1373)

- Las conquistas de mongoles/turcos y el caos:

Resurgimiento chií: Al Hilli (1250-1325), Muhammad ibn Falah al Musha'sha' (1400-1462), Shah Ismail (1487-1524)

- El declive de los otomanos:

Ibn Abd al-Wahhab(1702-1791) (wahabismo), Sanusiyyah, Mahdiyyah,

Salafiyyah: Jamal al Din al Afghani (1838-1879), Muhammad Abduh (1849- 1905), Rashid Ridha (1865-1935)

- Crisis contemporánea:

Hermanos musulmanes: Banna, Siba'i, Mawdudi, Qutb.

La revolución iraní y el resurgimiento chií: Khomeini, Baqir al-Sadr, Shari'ati, Shams al-Din, Fadlallah

- Resurgimiento suní:

Utaybi, Faraj, Hawwa, Turabi, Tilmisani, Sadiq al-Mahdi, Madani, Abd al-Rahman, Ghannushi, Sha'ban, Yasin.

Fuente: (Dekmejian, 1995, pp. 10-11).

4.2. Etapas de emergencia del fundamentalismo en la actualidad

Muchos fueron los acontecimientos acaecidos en los países árabes que dieron lugar al renacimiento de una ideología islámica que se conoce como el “fundamentalismo islámico”. “Los relatos del ‘fundamentalismo islámico’ a menudo comienzan enumerando una serie de incidentes en el mundo islámico que muestran la creciente importancia del islam” (Sayyid, 2003, p. 7).

Hay que remarcar el hecho de que, a finales del siglo XVIII, con la conquista de Egipto por Napoleón y su expansión por Siria, los franceses introdujeron conceptos y pensamientos ajenos a los musulmanes. La ocupación francesa impuso su realidad y su forma de pensar promocionando sus ideales, instruyendo sobre la democracia, el libre pensamiento, la secularización, el nacionalismo, el patriotismo, separación de política y religión, laicidad en el sistema educativo, etc. (Marín Guzmán, 2005, pp. 42-43). La introducción de estos nuevos pensamientos tuvo una reacción que iba de un extremo a otro, suponiendo un conflicto de

carácter ideológico que continúa hasta nuestros días. Algunos rechazan todo lo que procede de occidente tildándolo de innovación que incita a la herejía, mientras otros optan por asimilar todo lo que proviene de Occidente.

No se puede reducir el surgimiento del fundamentalismo islámico a un solo acontecimiento, de hecho, ni se puede definir el fundamentalismo islámico como un fenómeno reciente. El fundamentalismo islámico supone el retorno a los fundamentos del islam y este resurgimiento y “renovación” de la fe islámica puede ocurrir en cualquier momento y en cualquier lugar. Sin embargo, el fundamentalismo es uno de los acontecimientos más destacados a la hora de explicar el surgimiento de un islam más radical, intolerante con otras culturas y formas de pensamiento:

- Algunos analizan la situación política de Sudán, Malasia, Irán posrevolucionario, Pakistán, Bangladesh, Egipto y Libia como países que ofrecen una explicación del resurgimiento islámico.
- Otros relacionan el resurgimiento islámico con la revolución iraní, la resistencia tribal a la injerencia y ocupación soviética de Afganistán y la toma de poder del general Muhammad Zia ul Haq.
- Según otros, para explicar el fenómeno, mencionan el caso de la revolución islámica de Irán, la insurrección en Kano (norte de Nigeria), el intento de asesinato del Papa, las posiciones y acciones de los Hermanos Musulmanes en Egipto, el asesinato de Muhamed Anuar al Sadat. También citan la guerra civil en Argelia, las actividades de resistencia de Hamas, etc. (Sayyid, 2003, p. 7).

¿Qué es lo que explica la radicalización de los musulmanes hasta convertirse en lo que en occidente se denomina como “fundamentalismo islámico”? ¿Cómo han podido aparecer al Qaeda, Dáech, al Nusra, Boko Haram, al Shabab, entre otros movimientos cuya única existencia se debe al deseo de instaurar un orden religioso islámico radical, intolerante y enemigo de occidente?

Hasta el momento, no existe ningún estudio o análisis que explique de forma clara el surgimiento del fundamentalismo islámico en la actualidad —es más, ni siquiera el término “fundamentalismo” corresponde a este fenómeno que se concibe como “radicalización” de los musulmanes — simplemente por el hecho de que este fenómeno no ha surgido en la actualidad,

sino que se remonta a la historia misma del islam. Ahora bien, hubo grupos radicales desde los tiempos del califa Ali (599-661) como los jariyíes. ¿Qué explica, entonces, la aparición del fundamentalismo islámico o, para ser más precisos, el resurgimiento de un islam radical?

Los estudios que analizan el pensamiento islámico en este siglo no han sido convincentes para explicar el surgimiento del fundamentalismo islámico (Talattof, 2002, p. 29). Sin embargo, son muchos los acontecimientos que pueden explicar la radicalización de una sociedad o comunidad como en el caso de Egipto con la ocupación británica y sus intentos de marginar el islam provocando con su política colonial la aparición de grupos radicales cuya ideología religiosa fácilmente ha podido extenderse entre la población egipcia.

Desde nuestro punto de vista, el estudio de las etapas de emergencia y desarrollo del fundamentalismo islámico en la actualidad nos lleva, en primer lugar, a analizar el caso de Egipto. Este país es indudablemente “uno de los más importantes países islámicos. En primer lugar, porque aquí se encuentra la Universidad de al Azhar, la más importante universidad de estudios islámicos del mundo, y en segundo lugar porque en este país se han iniciado varios de los movimientos de reforma y de renovación religiosa islámica”. (Marín Guzmán, 2005, p. 114).

4.2.1. Fundamentalismo islámico: el caso de Egipto

La historia reciente de Egipto nos puede ayudar a entender las causas de aparición del fundamentalismo islámico como rechazo a la imposición de la cultura occidental y su influencia en la economía y el estilo de vida de los egipcios. La ideología fundamentalista más importante en Egipto fue la de los Hermanos Musulmanes que muchos consideran como radical. Dicha ideología consiguió un gran apoyo social en Egipto y ha podido extenderse más allá de las fronteras de este país.

Con el fin de poder entender la creación del grupo Hermanos Musulmanes es importante remontar a la colonización británica que comenzó en Egipto en 1882, ya que su influencia fue trascendental en el desarrollo de la situación política y cultural del país. De hecho, dicha colonización, actuando de forma directa junto a la evangelización que actuó de forma indirecta, desempeñó un papel importante en la orientación religiosa de los egipcios (Al Badri , 2002, p. 15). Por ejemplo, el movimiento salafí se creó precisamente como respuesta a la modernización

que experimentó el país además de la “degradación” de la civilización árabe y el atraso de la “nación islámica”.

Conviene señalar que, desde la segunda mitad del siglo XIX, la reacción a la ocupación extranjera no ha sido únicamente religiosa sino también nacionalista, tal como es el caso de las revueltas dirigidas por Mustafa Kamil, Muhammad Farid y Sa’ad Zaghlul (Marín Guzmán, 2005, p. 116).

Algunas de las medidas que ocasionaron estos cambios en Egipto empezaron con la figura de Lord Cromer¹¹ —considerado por parte de los egipcios en esa época como uno de los personajes más hostiles hacia el islam— cuya política colonial consistía en la marginación sistemática del islam, aseverando lo siguiente:

- El principal motivo del atraso de los árabes es a causa del islam.
- No existe otro camino para el progreso si no se abandona el islam.
- Todo lo relacionado con los problemas políticos, económicos, sociales y culturales es a causa del islam (Al Badri , 2002, p. 16).

También impuso el inglés como idioma oficial en Egipto insistiendo en la marginación del árabe. Estos y otros esfuerzos como la implantación de un sistema educativo occidental en la enseñanza de Egipto tuvieron, por lo general, un efecto contraproducente (Al Badri , 2002, p. 16).

Así pues, las influencias de las nuevas ideas y costumbres europeas que se difundieron en Oriente Medio provocaron dos reacciones opuestas. Con el fin de poder resolver esta situación que supone un conflicto de carácter ideológico para los musulmanes “algunos grandes intelectuales promovieron la idea de adoptar aquello que no entrara en contradicción con el Islam, como por ejemplo el caso de Muhammad Abduh a finales del siglo XIX en Egipto”. (Marín Guzmán, 2005, pp. 42-43)

A principios del siglo XX, Hasan al Banna, conocido por su gran carisma, logró fundar en el año 1928 su grupo llamado “Hermanos Musulmanes”, en la ciudad de Ismailía. Él mismo

¹¹ Evelyn Barking (1841-1917), primer conde de Cromer, nombrado como cónsul general de Gran Bretaña en Egipto en 1883.

eligió el nombre de su grupo al decir: “nosotros somos los hermanos al servicio del Islam; por lo tanto, somos los Hermanos Musulmanes” (Marín Guzmán, 2005, pp. 115-116).

No es de extrañar que el fundador del movimiento Hermanos Musulmanes manifieste su oposición a esta política de occidentalización del país. Igualmente, los fundadores de otras organizaciones fundamentalistas en la segunda mitad del siglo XX, se basaron en los mismos motivos para explicar su rechazo a la integración en la sociedad y al reconocimiento del Gobierno egipcio alegando que se trata de un orden político y social producto de los restos de la colonización británica (Al Badri , 2002, p. 16).

Por añadidura, detrás de la aparición del grupo Hermanos Musulmanes está la presencia de un choque cultural donde la cultura occidental intenta imponer sus criterios, sus planes de secularización y su sistema económico en un medio con una arraigada tradición religiosa. La aparición de los Hermanos Musulmanes también se debe a la complicada situación política, social y económica que afrontaba el país, precisamente en la primera mitad del siglo XX (Marín Guzmán, 2005, p. 116). Asimismo, las actividades de los Hermanos Musulmanes fueron observadas desde Occidente como un fenómeno local, propio del país, o relacionadas con los acontecimientos del mundo islámico, no obstante, nunca fueron contempladas como “el embrión de una ideología totalitaria con aspiraciones universales” (Echeverría Jesús, 2015).

Como cualquier movimiento fundamentalista, los Hermanos Musulmanes buscaban resucitar los fundamentos del islam, creyendo que la decadente situación de Egipto guarda relación con la pérdida de valores y principios del islam. Su discurso atraía a muchos musulmanes que estaban de acuerdo en que los principios del islam se debían rescatar aplicando todo lo que el Corán y la sharia indican tanto en el plano político, religioso como económico. Sin embargo, los nacionalistas, a diferencia de los salafistas y de los fundamentalistas, creían firmemente en los valores patrios, lo que también implica el rechazo a la ocupación y su imposición económica y cultural (Marín Guzmán, 2005, pp. 116-117). No obstante, su lucha no precisaba la instauración de un orden que se remonta a la época del profeta. En cambio, fue para forjar las bases de una nación próspera que se adecuaba a su contexto actual.

Bajo la presión de los acontecimientos internacionales, la ocupación y la complicada situación económica de los egipcios, la ideología religiosa de los Hermanos Musulmanes empezó a consolidarse precisamente a partir de finales de los años treinta, donde se incrementó el número de los seguidores de este grupo, procediendo de distintos estamentos sociales y de

diferentes ocupaciones: estudiantes, burócratas, obreros, comerciantes, campesinos, etc. Más adelante, “el grupo empezó a presionar y a ejercer influencia en la política egipcia, al tiempo que surgían simpatizantes de la Hermandad en otros países vecinos”. (Marín Guzmán, 2005, p. 117).

Basándonos en las consecuencias del choque cultural ocasionado por la ocupación británica de Egipto en el siglo XX, podemos trazar algunos puntos importantes sobre el cómo ha podido convertirse la reacción de los musulmanes respecto a la ocupación extranjera en un movimiento ideológico como el de los Hermanos Musulmanes; sin embargo, hablar del surgimiento del fundamentalismo islámico de forma abstracta y sin delimitación en el espacio y en el tiempo es una complicación de carácter metodológico que no nos puede llevar al entendimiento del surgimiento del fundamentalismo islámico de forma precisa.

4.2.2. El fundamentalismo islámico: el caso de Irán

La Revolución islámica de Irán de 1979, tiene una gran relevancia debido a la dimensión política que ha adquirido y su influencia en la zona de Oriente Medio. “La revolución de carácter islámico en Irán produjo un acontecimiento emblemático de toma del poder por grupos religiosos fundamentalistas y rechazó tanto al modelo occidental capitalista, liderado por Estados Unidos, como al modelo socialista” (Caro & Fediakova, 2000, p. 456).

El islam que dio lugar a la revolución iraní es un islam chií, protegido constitucionalmente, y que emana de una experiencia política basada en el sacrificio de muchos iraníes, tratándose de un modelo exitoso capaz de propagarse por otras regiones afines al chiismo.

Irán en la actualidad es una República Islámica guiada y gobernada por los clérigos chiitas. A pesar del hecho de que hay quienes se oponen al acaparamiento del poder por parte de los religiosos como los pro occidentales, la influencia de los líderes religiosos en el poder corresponde a la voluntad de una amplia capa social.

Todo comenzó en Irán con “las protestas y manifestaciones y otras formas de agitación social que estallaron a lo largo de 1978 en pueblos y ciudades en Irán que tenían la reputación de ser centros de aprendizaje religioso” (Milton-Edwards, 2014, p. 85).

Justo antes de que estallasen estas protestas, conviene señalar que Mohammed Reza Pahlavi tomó varias medidas que, por una parte, estuvieron diseñadas para restringir la influencia de los clérigos chiitas destruyendo su poder y, por otra, occidentalizar y modernizar el país. Aplicó esta política el año 1963 a través de la Revolución Blanca, que fue muy impopular entre muchos iraníes que estuvieron a favor de mantener las tradiciones religiosas del país.

Los estudiantes jugaron un papel primordial en estas manifestaciones debido a su gran implicación en la causa. La dureza del régimen a la hora de responder a estos desafíos fue desproporcionada y sólo sirvió para agravar más la situación generando más apoyo por parte de otros sectores de la sociedad, lo que llevó a más protestas y manifestaciones.

La religión y sus ritos siempre estaban presentes en la revolución iraní. Los manifestantes emplearon la religión con el fin de legitimar y otorgar más relevancia a sus protestas, desacreditando de este modo al Shah Mohammed Reza Pahlavi y su Gobierno. Asimismo, el día más importante en la revolución islámica de Irán fue el viernes negro, el 8 de septiembre de 1978, el día en que se asesinaron a cientos de manifestantes que protestaban contra el Shah (Milton-Edwards, 2014, p. 85).

En los últimos meses del año 1978, la represión ejercida por el régimen siguió intensificándose e, incluso, llegó a decretarse la ley marcial. “Quedó claro que el Shah finalmente había perdido la voluntad y la determinación de mantenerse en el poder” (Milton-Edwards, 2014, p. 85).

A principios de diciembre de 1978, los días del Shah estaban contados. Los revolucionarios se fortalecieron unificando sus esfuerzos y diversificando sus tácticas. Poco tiempo después, los manifestantes llegaron a derrocar al Shah tomando el control del país. El Shah tuvo que abandonar Irán (Milton-Edwards, 2014, p. 85).

“Fue finalmente en febrero del año 1979, cuando el ayatolá Jomeini declaró el establecimiento de la República Islámica de Irán” (Milton-Edwards, 2014, p. 85).

Tras la muerte del Jomení en 1989, la política exterior iraní se ha mantenido estable, caracterizándose por ser antiestadounidense y antisionista. Teherán ofrece su apoyo a los grupos afines a su ideología en varios países y, también, en situaciones de conflicto, ayudando tanto a los grupos chiíes como sunitas. En la actualidad, Irán es considerado por muchos occidentales

como país hostil y enemigo de occidente que ofrece apoyo y soporte a muchos grupos fundamentalistas y, además, a terroristas. Igualmente, en muchos países árabes se teme y se sospecha que Irán podría tener la intención de exportar su revolución y su doctrina chií.

En la zona de Oriente Medio, Irán y Arabia Saudí son dos países enemigos, y lo son precisamente por motivos religiosos y geopolíticos. De hecho, ambos países son considerados como exportadores de un islam fundamentalista, tanto si nos referimos al wahabismo saudí como al chiismo anticapitalista iraní. Las dos ideologías religiosas son incompatibles con la cultura occidental. De hecho, los dos países cuentan con grandes recursos naturales para alcanzar sus objetivos.

La rivalidad entre Arabia Saudí e Irán es fuente constante de conflictos y tensiones políticas en la zona de Oriente Medio, ya que ambos buscan el dominio y la supremacía regional. Estos países considerados como Estados fundamentalistas o patrocinadores del fundamentalismo islámico, “ambos usan el Corán y la sharia como su ley básica. Ambos exigen la adhesión del pueblo a un código de comportamiento y moral islámicos. Y ambos buscan fomentar la adopción de modelos fundamentalistas islámicos de gobierno fuera de sus fronteras. También apoyan una serie de organizaciones sociales, culturales y políticas en otros países que promueven la difusión del islam” (Davidson, 2013, p. 58).

Sin embargo, Arabia Saudí se diferencia de Irán por ser una monarquía absoluta sin instituciones representativas democráticas (Davidson, 2013, p. 58). Irán, en cambio, no es un régimen monolítico, sino que se trata de un país que cuenta con instituciones representativas elegidas democráticamente.

4.2.3. El fundamentalismo islámico: el caso de Arabia Saudí

El wahabismo es una doctrina de la rama suní. Es fundamentalista y salafí por aspirar a la aplicación de los fundamentos de la religión islámica. Su negativa imagen se debe principalmente al hecho de querer mantener las mismas formas de castigo que figuran en el Corán y la sunna y del hecho de ser inflexible con el tema de la emancipación de la mujer.

En el siglo XVIII, Muhámmad ibn Abd al Wahhab al Tamimi fundador de la doctrina wahabí, encontró en Mohammed Ibn Saúd un aliado para difundir su doctrina y, a su vez, este último, encontró en el wahabismo un medio ideal para aumentar su poder político facilitando las conquistas militares. Esta alianza se remonta a 1744 manifestándose en un acuerdo entre

ambos. Muhammad bin Saúd fue el fundador del primer estado de Arabia. “El segundo estado de Arabia entró en vigor de forma similar en 1824. Pero no fue hasta principios del siglo XX, y con la ayuda británica, cuando Abd al-Aziz ibn Saúd se impuso militarmente a los principales clanes en la región conquistando el territorio que ahora es Arabia Saudita” (Roehner, 2004, p. 37).

Después de la unificación de Arabia Saudí, la región se ha relacionado con el wahabismo y lo sigue estando hoy en día. El wahabismo como doctrina islámica, ofreció un pretexto para la unificación de los saudíes tanto si nos referimos a la formación del primer estado, el segundo o el tercero. Conviene resaltar que la colaboración entre las autoridades religiosas y la dinastía al Saúd se mantiene beneficiando a ambas partes. “El poder político asegura a los imames wahabíes las principales posiciones en el aparato estatal y mantiene una estricta ortodoxia, al menos en apariencia. En cambio, el poder religioso se compromete a apoyar las decisiones políticas de la monarquía”. (Roehner, 2004, p. 37)

El tercer estado de Arabia Saudí es una monarquía absoluta fundada en 1932 por Abdelaziz ibn Abderrahmán al Saúd (1876 –1953). Las conquistas que inició para unificar a Arabia Saudí duraron tres décadas y empezaron con la toma de Riad en 1902. En 1922 conquistó Nechd y en 1925 a Hedjaz, donde se encuentra las ciudades más importantes como Medina y la Meca. El estado moderno de Arabia Saudí fue constituido después de haber sometido a otros reinos de la península (Pastor Sanmillán, 1995, p. 32).

Los dos hijos de Abdelaziz bin Saúd se disputaron el poder, pero finalmente triunfó Faisal bin Abdelaziz (1906 - 1975). Éste estableció las bases de las principales orientaciones de la política exterior de Arabia Saudí, que se basan en la difusión del wahabismo, el uso del petróleo y la cooperación con las organizaciones islámicas árabes. También introdujo cambios en la mayoría de los ministerios, cambiando así el arcaísmo que conocían en la época del rey Ibn Saúd. Bajo el reinado de Faisal bin Abdelaziz, Arabia Saudí consiguió sustituir a Egipto imponiéndose sobre el panarabismo de Gamal Abdel Nasser, obteniéndose el liderazgo de los países árabes suníes. El rey Faisal apoyó financieramente la fundación de organizaciones islámicas como la Organización de la Conferencia Islámica (OCI). Asimismo, contribuyó en gran medida a que su país recuperase el control de sus recursos petrolíferos a través de la compra de los activos (Almejfel, 2014, p. 38).

El salafismo wahabí ha jugado un papel primordial en la cultura y sociedad de la península arábiga y más concretamente en Arabia Saudí. Su influencia perdura hoy en día, especialmente en lo que concierne a las libertades religiosas, culturales y sociales, así como los derechos de la mujer (Al Nabulsi, 2009, p. 69).

Algunos analistas políticos sostienen que la situación de aumento del nivel de religiosidad en Egipto guarda relación con la influencia del salafismo wahabí de Arabia Saudí. Esto les ha conllevado a acusar a Arabia Saudí de este hecho y de haber exportado su doctrina wahabí concretamente a Afganistán y Pakistán, donde más se percibe sus acciones de financiación de escuelas religiosas radicales, muy extendidas en estos países. De esta manera, se sospecha que Arabia Saudí financia asociaciones culturales y sociales fuera de sus fronteras para fomentar el wahabismo. En el año 2008, el ministerio de comunicaciones saudí prohibió el uso del término wahabismo —positiva o negativamente— en los medios de comunicaciones del país, hecho que confiere un carácter más negativo al concepto “wahabismo”(Al Nabulsi, 2009, pp. 69-70).

Arabia Saudí cambió por completo con el descubrimiento del petróleo y la creación, en 1930, del gigante petrolero ARAMCO. El wahabismo, doctrina oficial en Arabia Saudí, se exportó gracias a los ingresos que generó la explotación del petróleo. La financiación del fundamentalismo, según Aliq, se realizó a gran escala en todo el mundo musulmán, y se percibió más claramente en las escuelas religiosas de Pakistán (Aliq, 2002, p. 454).

En el caso de que las ayudas saudíes a movimientos islámicos hayan bajado realmente, no se trata, probablemente, sino de financiaciones públicas. No se puede olvidar que la estabilidad interior de la monarquía saudí depende de la alianza establecida entre al Saúd y los clérigos wahabíes. Para que siga existiendo esta alianza, las dos partes se tienen que auto proteger realizando concesiones que beneficien a la otra parte. Los wahabíes han hecho concesiones muy significativas al tolerar el acercamiento entre al Saúd y Occidente, aceptando la naturaleza de la política exterior del reino. Por otra parte, se entiende que las autoridades religiosas no permitirán renunciar al proselitismo wahabí, rompiendo con la financiación destinada a favorecer la propagación de su doctrina (Del Valle, 1997, p. 128).

4.2.4. El fundamentalismo islámico: otros casos

En términos generales, conviene reiterar el hecho de que no se puede relacionar el fundamentalismo islámico con un fenómeno que tiene una determinada procedencia,

ajustándose a un determinado orden de aparición, evolución y expansión. Lo que se concibe como “fundamentalismo islámico” es una ideología islámica que, en la actualidad, creció y se fortaleció debido a varios acontecimientos.

Los acontecimientos que más representan la dominación y humillación de los árabes empiezan desde el momento en que se quedaron bajo el dominio del imperio Otomano, hasta hoy en día, donde se sienten completamente impotentes frente a Occidente, debido a su atraso en varios aspectos, precisamente en el aspecto científico y tecnológico.

A nuestro juicio, los acontecimientos más relevantes que sintetizan esta decadencia árabe empiezan, por una parte, por la colonización y ocupación europea de sus tierras, el establecimiento de Israel en Palestina, la ocupación de los altos del Golán por parte de Israel, la partición del territorio árabe para integrar algunas partes en Turquía e Irán, etc.; y por otra parte, la influencia del pensamiento occidental, como la introducción del liberalismo, el libre pensamiento (Finianos, 2006, p. 56); introducción de derechos civiles como la libertad y la emancipación de la mujer, individualismo, instauración de la laicidad en muchas regiones de los países árabes, libertad sexual en nombre de la modernidad, etc.

Cuando hablamos de sucesos que provocan la radicalización de las sociedades árabes, no podemos olvidarnos de la injerencia de algunos países Occidentales en las políticas internas de los países árabes, con el fin de poder favorecer y mantener en el poder a regímenes políticos afines a los intereses de Occidente. Asimismo, cabe señalar que algunos sucesos, en concreto, reflejan una verdadera frustración para los árabes a lo largo del siglo XX, como “la agresión tripartita sobre Egipto, las guerras de junio de 1967, de octubre 1973, del Líbano, irano iraquí y la del Golfo, nacimiento y desarrollo de la Revolución Palestina, los intentos fallidos de la unión, el papel de los petrodólares, falsos acuerdos de paz con Israel” (Finianos, 2006, p. 56).

Recurrir al Corán para encontrar la justificación a una reacción violenta que cambie la desfavorecida situación de los árabes es una actitud que se está adquiriendo por muchos movimientos islámicos en la actualidad que encuentran en el fundamentalismo y la radicalización islámica un refugio y varias respuestas que las doctrinas islámicas políticas no pueden ofrecer.

4.3. La Primavera Árabe y la cuestión del fundamentalismo islámico radical

Las revueltas en el mundo árabe empezaron tras la auto inmolación de Mohamed Bouazizi en Túnez, el 17 de diciembre del 2010. El incidente provocó el estallido de lo que se suele denominar la “Primavera Árabe”. Dicho fenómeno, rápidamente se extendió a otros países provocando protestas sociales, caídas de Gobiernos y Guerras civiles. Sin embargo, “no todas estas revueltas fueron exitosas ni señales de primavera. En algunos casos, las aspiraciones populares por un entorno político más equitativo y democrático ha traído la perspectiva de un invierno riguroso” (Davidson, 2013, p. 93).

Los cambios trascendentales que se produjeron en algunos países árabes, a raíz de los acontecimientos generalmente relacionados con lo que se conoce como “Primavera Árabe”, constituyen un fenómeno social sin precedentes en la historia reciente de la región. La espontaneidad por la que se caracterizaron estos inesperados y sorprendentes hechos refleja la fragilidad del orden político y económico imperante en estos países, así como las ansias del cambio; por lo que el efecto contagio tuvo un impacto muy importante desde el estallido de las protestas en Túnez. “Posteriormente estallaron protestas populares en Siria, Jordania, Yemen, Bahrein y Libia. En todos estos casos, los fundamentalistas islámicos han desempeñado papeles importantes” (Davidson, 2013, p. 93).

Las causas que provocaron el surgimiento del fenómeno Primavera Árabe son de sobra conocidos. Ya que, generalmente, nos referimos a países árabes tercermundistas con una base económica frágil, incapaz de absorber el alto desempleo, con un alto índice de corrupción, donde no se respetan los derechos civiles y donde la represión gubernamental se ejerce, en algunos casos, como terrorismo de estado contra el pueblo. A nuestro juicio, los problemas que afectaron a los países árabes donde estallaron estas protestas han existido durante décadas. El aumento de la conciencia social sobre sus problemas se debe a la introducción de las nuevas tecnologías que facilitaron la comunicación y superaron la censura y la propaganda mediática Estatal.

Teniendo en cuenta que la mayoría del pueblo cree en principios basados en la religión islámica y no en la democracia basada en el ideario occidental, era de esperar el aumento de la influencia de los islamistas tras las caídas de gobierno provocadas por la Primavera Árabe. De hecho, los islamistas y “los fundamentalistas han utilizado la democracia defendida por el pueblo para ser elegidos, y su éxito ha sido aceptado en nombre de la democracia” (Accad, 2016, p. 17). Conviene puntualizar el hecho de que la democracia cuando se aplica en un país

árabe su aplicación se limita, en la mayoría de los casos, al proceso electoral, y no al respeto de las libertades individuales y los derechos sociales.

Desde el punto de vista Occidental, en caso de que los islamistas o los fundamentalistas ganen algunas elecciones celebradas democráticamente, su Gobierno no se considera un Gobierno legítimo elegido democráticamente por el pueblo, sino un Régimen que no respeta a los derechos civiles como los derechos de la mujer, tal como es el caso de la República Islámica de Irán o algunos Gobiernos que dio lugar a la Primavera Árabe como es el caso del Gobierno de los Hermanos Musulmanes en Egipto.

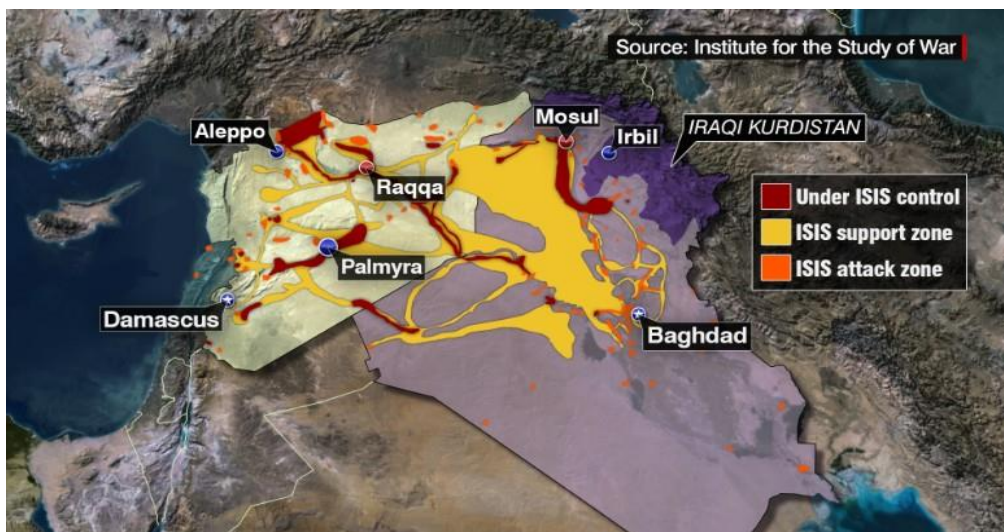
Existió la preocupación por parte de los occidentales respecto a los cambios de Gobierno en algunos países árabes, dicha preocupación se basaba, sobre todo, en intereses económicos y en cuestiones de seguridad; de hecho, algunos dictadores mantenían buenas relaciones con Occidente. Sin embargo, el cambio de poder de una dictadura a otra distinta que utiliza el islam y promete aplicarlo con más rigor podría perjudicar los intereses de los países occidentales, y algunos autores expresan este temor con las siguientes palabras: “la Primavera Árabe es una victoria del pueblo contra la tiranía, pero el fortalecimiento de los islamistas en el período post revolucionario es preocupante en muchos aspectos. El riesgo de pasar de las dictaduras seculares a las dictaduras religiosas es una realidad en esos países” (Dia, 2013, p. 11). No obstante, se entiende que las dictaduras en el mundo árabe nunca han sido seculares. Los dictadores en el periodo pre revolucionario fomentaron un tipo de islam que ellos perciben como moderado. Sin embargo, “funcionaron como líderes seculares. Sus regímenes estaban inclinados a suprimir a los fundamentalistas islámicos y a promover leyes seculares para servir a sus propios intereses” (Tierney, 2012, p. 103).

En varios países de la Primavera Árabe, los fundamentalistas se han aprovechado de la necesidad de cambio que sienten los pueblos árabes oprimidos, pero al fin y al cabo estamos hablando de pueblos árabes donde la mayoría cree que todo gira en torno a la voluntad de Alá y que sin el islam no hay progreso. Así pues, el vacío en el poder que generaba el derrocamiento de algunos dictadores fue aprovechado por los islamistas que aprovechaban y utilizaban el islam para alcanzar el poder o los salafistas y fundamentalistas que creen en la necesidad de que la sociedad debe organizarse según los ideales del profeta.

El aumento de la influencia fundamentalista se percibe como amenaza debido a la reciprocidad y apoyo de un significativo número de musulmanes —que constituyen una

considerable parte de los pueblos árabes—, y debido a la ausencia de la represión que antes limitaba sus movimientos con los regímenes anteriores a las revueltas árabes. Estas revueltas crearon una situación caótica, demostrando la fragilidad de las instituciones estatales. Los fundamentalistas más radicales, llamados también terroristas, aprovecharon el periodo de transición que provocó la Primavera Árabe para luchar por su causa consiguiendo ocupar varias zonas creando en algunas un Estado dentro de otro Estado, tal como es el caso del “Estado Islámico” que ocupó un amplio territorio entre Iraq y Siria y que cuenta con el apoyo de grupos radicales en otras zonas. Por lo general, el peligro y las amenazas que el terrorismo plantea guarda relación con su evolución en algunas zonas inestables, denominadas zonas de conflicto (Reinares Nestares, 2008, p. 64).

Figura 3: Zonas ocupadas por el “Estado Islámico”



Fuente: <http://edition.cnn.com> publicado el 28/03/2016, consultado el 12/02/2017

Ahora bien, muchos analistas sostienen la existencia de una correlación entre la caótica situación que provocó la Primavera Árabe y el aumento de actividades terroristas. “La amenaza terrorista siguió evolucionando rápidamente en 2013, con un número cada vez mayor de grupos alrededor del mundo —incluyendo afiliados de AQ y otras organizaciones terroristas— que representan una amenaza para Estados Unidos, nuestros aliados y nuestros intereses” (Bureau of Counterterrorism, 2014).

Tras la Primavera Árabe, los fundamentalistas radicales pasaron por un proceso de transformación creciendo en tamaño. Así pues, el terrorismo islámico adquirió otros aspectos, más grupos con la misma afinidad ideológica se unificaron, y estas organizaciones

experimentaron más complejidad, eficacia y agresividad; extendiéndose a zonas donde anteriormente no estaban. “En 2013 se produjo el surgimiento de afiliados de AQ cada vez más agresivos y autónomos y grupos de ideas afines en Oriente Medio y África aprovecharon la débil gobernabilidad y la inestabilidad en la región para ampliar y profundizar sus operaciones” (Bureau of Counterterrorism, 2014).

De momento, las luchas contra el terrorismo islámico internacional no hacen más que acrecentar la capacidad de los fundamentalistas radicales de reclutar a más personas. “Contrariamente a muchas opiniones, la organización Al-Qaeda no termina. Por el contrario, está creciendo de tamaño y pasando por un proceso de transformación” (Ragab, 2014, p. 104).

CAPÍTULO V: EL DISCURSO ISLÁMICO Y LOS MEDIOS DIGITALES

5.1. Internet y la era de la información

A través de internet el conocimiento es gratuito y está al alcance de todos, pero no todos gozan de la capacidad de aprovechar y explotar la información útil que proporciona este medio. La digitalización o la producción de información en formato digital y su difusión por internet parece que cada vez experimenta menos límites técnicos; exceptuando, claro está, los límites humanos como el analfabetismo, o lo que se suele llamar como “analfabetismo digital”. De momento, las posibilidades que ofrece internet hacen imposible su control total por un organismo estatal o empresarial.

Muchos piensan que las nuevas tecnologías sustituyen a las anteriores. Pero no estamos hablando de la invención de la rueda, nos referimos a la aparición de un medio de intercambio de información que de momento convive con otros medios como la radio y la televisión. Sin embargo, cuando se inventó la televisión muchos pensaban que la radio desaparecería y lo mismo se piensa actualmente sobre internet y la desaparición de la televisión. Pero, aun así, hay quien prefiere utilizar internet para escuchar la radio, y hoy por hoy, las grandes compañías de telecomunicación ofrecen el servicio de canales de televisión a través de la tecnología de fibra óptica, es decir, con internet el servicio de televisión se ofrece en mejores condiciones.

No podemos predecir el futuro, pero si podemos deducir que toda predicción que se hace a favor de internet a costa de la desaparición de otros medios es inexacta, y en muchos casos hemos observado cierta exageración o falta de visión a la hora de pronosticar las consecuencias de internet en la sociedad, como la falta de privacidad del individuo, manipulación y adoctrinamiento ideológico, espionaje masivo, etc.

Internet es el resultado del avance de varias tecnologías. “Las prácticas de uso de la información han ido evolucionando a medida que las civilizaciones han producido tecnologías para registrar los datos y se han transformado los contextos sociales en los que la información se inserta, se interpreta y adquiere sentido” (Ruiz de Querol & Buira, 2007, p. 29).

La red de internet es el resultado del desarrollo de una tecnología que da facilidad a los que están conectados para aumentar su capacidad de intercambio de información mediante la eliminación de las limitaciones de espacio y tiempo. El espacio de intercambio de información tiene la particularidad de ser virtual, y se puede utilizar de forma positiva o negativa (Arnaud, 2007, p. 9).

La cantidad de datos que se publica a diario en internet es extraordinaria. Algunos piensan que internet supone una revolución tecnológica y social que aún se está desarrollando, y supone una herramienta eficaz que afecta a sectores económicos y políticos, y que afectará de forma impredecible a las nuevas generaciones (Rebillard, 2007, p. 11).

No podemos ignorar que los cambios que genera internet, a nivel de acceso y gestión de la información, son más perceptibles en los entornos empresariales donde se explota de forma más efectiva esta tecnología. Internet es una fuente casi inagotable de información y la información en sí es “la principal fuente de riqueza y principio de organización” (Sánchez Sánchez, 2000). En los tiempos actuales, “la mano de obra industrial se traslada a los servicios y a la automatización y la cibernética reemplaza a los individuos que manejaban la máquina” (Sánchez Sánchez, 2000).

5.1.1. Internet y los cambios sociales

Últimamente, se ha observado el uso frecuente de la expresión “sociedad de la información” en alusión a la democratización del conocimiento que ofrece internet, que conlleva ciertas facilidades en el acceso a casi todo tipo de información. Sin embargo, esta expresión, se ha convertido en una etiqueta incansablemente utilizada por parte de los medios de comunicación, así como los discursos políticos para describir el advenimiento de una nueva sociedad que aprovecha las últimas tecnologías. Se sostiene que los avances tecnológicos fomentan la circulación de la información, las ideas y el conocimiento. De ahí, incluso, se asegura que su empleo excesivo cambia radicalmente las sociedades. Sin embargo, la Cumbre Mundial sobre la Sociedad de la Información (CMSI), organizada por la Unión Internacional de Telecomunicaciones (UIT), tanto en su primera fase en Ginebra en 2003, como en su segunda fase, en Túnez en 2005, se cuestionó la aparición de esta supuesta nueva sociedad (George & Granjon, 2008, p. 8).

Por consiguiente, es inapropiado referirse a la sociedad actual como la “sociedad de la información” o la “sociedad informacional”, ya que dicha percepción implicaría la existencia de una “sociedad modelo” muy adaptada a un nuevo sistema tecnológico de comunicación. “Ésta es obviamente una proposición insostenible, tanto desde un punto de vista empírico como teórico. No obstante, podríamos hablar de una Sociedad Informacional en el mismo sentido que los sociólogos se han venido refiriendo a la existencia de una Sociedad Industrial” (Castells, 2005, p. 46).

Internet ha generado, en cierto sentido, “una transformación en los procesos de producción y recepción de informaciones cuyo sentido más general y cuyas consecuencias en la socialización de los niños, adolescentes y jóvenes se desconocen y generan incertidumbre y preocupación” (Bernete, 2010).

Los cambios que ejerce internet, a nivel de conducta, podrían ser observados fácilmente en los individuos o colectivos muy familiarizados con el uso de internet. En cambio, no podemos extrapolar esta conducta al resto de la sociedad y suponer que se trata de un cambio radical que están experimentando las sociedades. Por otro lado, podemos estar de acuerdo en el hecho de que internet alcanza sin interrupción a más núcleos poblacionales alejados de los centros urbanos.

De hecho, los avances tecnológicos son cada vez más frecuentes. Es más, son varios los cambios en el comportamiento a nivel de consumo de una importante capa social, precisamente si nos referimos a la compra de algunos aparatos tecnológicos tales como ordenadores, “Smartphone”, tabletas, relojes inteligentes, etc. Esto, a su vez, aumenta las actividades comerciales beneficiando a las grandes compañías que trabajan en este sector. También hay que tener en cuenta que la compra de estos aparatos tecnológicos en varios casos es fruto de una actividad que supone un consumo compulsivo, donde el individuo intenta imitar a los demás sin tener posibilidades reales de beneficiarse correctamente de las ventajas que ofrecen estas nuevas tecnologías. El afán de “estar a la última” y la obsolescencia programada, entre otros factores, explican estos cambios sociales, sin embargo, no conseguimos percibir el uso de internet como una herramienta que esté cambiando de forma milagrosa a la sociedad haciéndola, a modo de ejemplo, consciente de sus propios problemas y defectos. Ni siquiera podemos precisar de forma tajante que a través de internet las personas consiguen hallar información desinteresada sobre cuestiones importantes como la corrupción y el desvío de

fondos públicos, o el hecho de que en internet se contrarreste de forma efectiva la propaganda estatal y la manipulación mediática de los medios tradicionales.

También hay que tener en cuenta que estas innovaciones tecnológicas no llegan a todo el mundo y “el desequilibrio que produce es patente y puede dejar en la más profunda marginación, como ha pasado tantas veces a lo largo de la historia, a una inmensa cantidad de gentes y de pueblos” (Caballero Quemades & Monroig Climent, 2004, p. 15).

Es de sobra conocido que tras la introducción de World Wide Web, muchas empresas quebraron por falta de adaptación a internet mientras que otras prosperaron de forma inusitada. El efecto de internet en las industrias como la cinematográfica y la musical ha sido tan perjudicial que en la actualidad siguen esforzándose en conciencia a las personas sobre la importancia de la propiedad intelectual (Brunet, 2001, p. 120), especialmente si nos referimos al intercambio de material protegido por los derechos de autor que se ha convertido en una actividad cotidiana para los internautas.

“La aparición de la informática y de la tecnología digital y las comunicaciones telemáticas, sobre todo, ha supuesto una importante modificación en lo que hasta ahora venía siendo el panorama tradicional no sólo en la creación, reproducción y difusión de las obras intelectuales sino también en el ámbito de la cultura, la información, el entretenimiento y el comercio electrónico” (Carbajo Cascón, 2002).

La diferencia entre la era digital y la era analógica consiste en el hecho de que la información ha dejado de imponerse al ciudadano. Cualquier tipo de propaganda era sumamente eficaz cuando contaba con el apoyo de los tradicionales medios de comunicación. Sin embargo, en esta era digital, internet se ha convertido en un espacio donde prospera la información de contraste, las discusiones y los debates públicos, sospechando de toda información interesada que procede de los tradicionales medios de comunicación.

Sin embargo, la influencia que tiene la propaganda no se ha erradicado, sino que ha disminuido. En este sentido, podemos entender el nuevo panorama donde los tradicionales medios de comunicación que informaban o desinformaban sin tomar muy en consideración al lector, ahora se esfuerzan en adaptarse, adecuando sus contenidos a ese lector potencial, aprendiendo de sus necesidades de obtener información a través de internet y, en concreto, de las redes sociales.

“La mera transmisión de información, propia de la era analógica, ha sido sustituida por la producción de contenidos, propia de la era digital, como clave de los procesos de comunicación colectiva en los que los contenidos son más importantes que los medios y los usuarios son más importantes que los editores” (Bordas Martínez, 2003, pág. 455).

Refiriéndonos siempre a la cuestión de la propaganda y la manipulación, conviene resaltar el tema de las elecciones, ahí podemos percibir con claridad la influencia de la prensa y la televisión en el proceso democrático de las elecciones, asimismo ¿podemos considerar internet como otra fuente de manipulación de masas? No podemos ignorar que los medios de adoctrinamiento ideológico se han trasladado a internet. Sin embargo, internet, como hemos mencionado anteriormente, es un medio de intercambio y no solamente un medio de recepción de información tal como es el caso de la prensa y la televisión. Internet ofrece la posibilidad a cualquiera de expresar lo que quiera, claro está que la censura también se ha trasladado a este medio. Pero hablamos más bien de un entorno que es imposible de controlar y que es, al mismo tiempo, el reflejo del comportamiento conductual de la sociedad. Donde también existen y proliferan los mercados negros, blanqueo de dinero, pedofilia, venta de órganos, etc.

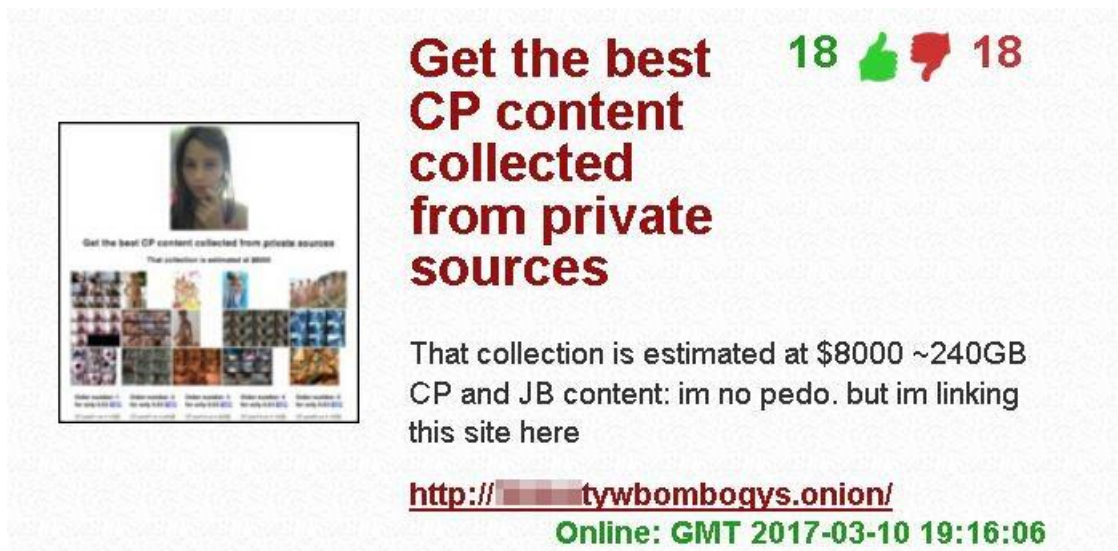
Figura 4: Foro sobre Drogas

The image shows a screenshot of a forum page with the following posts:

- Post 1:** Title: "¿pastillas para dormir qué te puedas suicidar si tomas demasiadas?". 0 upvotes, 0 downvotes, 1 answer. Asked by **cattymurder69** (160 puntos) on Feb 24 in **Drogas**. Tag: **drogas**.
- Post 2:** Title: "donde puedo conseguir ketamina en cantidades ¿? km". 0 upvotes, 0 downvotes, 1 answer. Asked by **Genius95** (20 puntos) on Feb 24 in **Drogas**.
- Post 3:** Title: "alguien de españa con buenas conexiones ?". 0 upvotes, 0 downvotes, 1 answer. Asked by **pirataji** (475 puntos) on Feb 23 in **Drogas**.
- Post 4:** Title: "algun suministrador de maria para un pueblo de zaragoza?". 0 upvotes, 0 downvotes, 0 answers. Status: [cerrada]. Asked by **jack jonas benene** (20 puntos) on Feb 21 in **Drogas**.
- Post 5:** Title: "Comprar cocaína en españa? Aragon si puede ser.". 0 upvotes, 0 downvotes, 1 answer. Asked by **Mani99** (460 puntos) on Feb 20 in **Drogas**. Tags: **cocaína**, **comprar**, **barcelona**, **lleida**.
- Post 6:** Title: "foro de drogas". 0 upvotes, 0 downvotes, 1 answer. Asked by **iceman3315** (540 puntos) on Feb 17 in **Drogas**.
- Post 7:** Title: "ey! consigo cocaína [cerrada]". 0 upvotes, 0 downvotes, 0 answers. Status: [cerrada]. Asked by **cogineto2013** (20 puntos) on Feb 16 in **Drogas**.

Fuente: http://***3mscme5hy7je.onion, consultado el 17/03/2018.

Figura 5: Página web dedicada exclusivamente a la pornografía infantil



Fuente: http://****wvpt2zktxwng.onion, consultado el 11/03/2017

Internet es utilizado por todos, y como muestran las figuras (4 y 5), también por personas con cierta curiosidad por lo extravagante, lo moralmente prohibido o lo ilegal; por los que padecen ciertos trastornos psicológicos y, generalmente, por los delincuentes. Se trata de entornos virtuales donde se intercambia información de todo tipo, como si se tratase de calles marginadas sin control policial. “Las personas y las sociedades utilizan internet, como todas las tecnologías, según sus intereses, actitudes, valores y disposiciones. Las tecnologías no tienen valores; los adquieren. No determinan la sociedad en una dirección concreta; se adoptan y adaptan en tantos sentidos como la heterogeneidad de la sociedad admite” (Ruiz de Querol & Buira, 2007, p. 24).

Se entiende que esta tecnología es igual a cualquier otra, se adapta perfectamente a los intereses y al modo de uso humano, es el reflejo de las virtudes o la decadencia humana. Es peligrosa en el sentido de que los criminales de todo el mundo pueden intercambiar información y experiencia, en otras palabras, “internet se puede utilizar con fines destructivos o perniciosos” (Katz & Rice, 2005, p. 341).

Debemos tomar en consideración que al no existir un control efectivo sobre internet éste se convierte en un nicho explotado por delincuentes y criminales. “La criminalidad organizada está permanentemente explorando nuevos nichos de expansión y formas novedosas de explotación y penetración, que en la mayoría de los casos resultan finalmente detectados por

las autoridades, pero con ingentes recursos y siempre con un sensible retraso, lo que condiciona intensamente la eficacia final de la respuesta” (Jaime Jiménez & Castro Moral, 2010, p. 191).

5.1.2. Internet: un espacio ideal para el espionaje y el conflicto

Internet, a diferencia del uso que se le da por parte de la mayoría de sus usuarios —que es básicamente el consumo de contenido audiovisual, imágenes, redes sociales y mensajería instantánea—, es un espacio válido para todo tipo de actividades. A modo de ejemplo, los Gobiernos emplean internet para digitalizar la burocracia agilizando los procesos administrativos a los ciudadanos, aunque en la mayoría de los casos esa no sea una prioridad gubernamental. De hecho, las actividades de los Gobiernos en internet se centran más en controlar y vigilar a los ciudadanos, debido a las grandes consecuencias que creen tener un internet no vigilado.

En lo que concierne al conflicto cibernético, es un problema a escala internacional; sin embargo, las descripciones exageradas por parte de los medios de comunicación sobre estos temas, en la mayoría de los casos solo sirve para intensificar el problema y a menudo no aportan ningún detalle técnico, sino reflexiones triviales con el fin de asustar al lector y provocar reacciones de los gobiernos. Los medios de comunicación, en otras palabras, conciencian sobre un problema que desconocen, convirtiéndolo en una amenaza ininteligible. (Valeriano, Brandon; Maness, Ryan C., 2015, p. 209).

Internet, como es bien sabido, es un espacio compartido entre todos y de este modo es fácil que se generen conflictos de todo tipo, entre los Estados y las multinacionales, entre los Estados y los terroristas, entre los Gobiernos y los activistas políticos, entre los ciudadanos, etc. “Existen varios modos distintos de conflicto relacionados con la ciberguerra. La comprensión de las relaciones entre los actores, su comportamiento y sus motivaciones es esencial para entender mejor la ciberguerra y reducir las probabilidades de un conflicto a gran escala” (Goel & Hong, 2015, pág. 3).

Tomando en consideración los esfuerzos Estatales en el proceso de digitalización en la gestión de la información, muchos países asumen grandes gastos destinados al desarrollo y el aumento de su capacidad de contraespionaje y vigilancia, así como la adquisición de herramientas específicas para eliminar toda actividad enemiga capaz de dañar a una infraestructura crítica (Goel & Hong, 2015, pág. 3)

Un conflicto entre países puede conducir a que se filtre información comprometida a través de internet con el fin de deslegitimar al Gobierno del país enemigo. Internet es el nuevo escenario para debilitar un Gobierno y provocar un levantamiento popular en su contra.

Los países que gozan de un frágil apoyo popular a sus instituciones estatales suelen vigilar más la información que se publica en las redes sociales. De hecho, “algunos países ya han invertido en la censura y el control de internet, principalmente impulsados por la intención de disminuir la inestabilidad política” (Goel & Hong, 2015, pág. 3).

Según Goel y Hong, el conflicto ideológico en el ciberespacio se centra en varios aspectos, entre ellos, cabe mencionar:

- Influir en la política interna de un país a través de la realización de ciertas actividades en las redes sociales, con el propósito de causar levantamientos sociales, haciendo posible un cambio político.
- Desestabilizar o dañar sistemas informáticos del enemigo a través de ataques informáticos, perjudicar económica o políticamente a una organización a través del espionaje, filtración de información confidencial, etc.
- Los conflictos de todo tipo son frecuentes en internet, precisamente los causados por los fundamentalistas radicales que emplean internet para extender su ideología y reclutar más personas en todo el mundo.
- En el caso de un conflicto mayor no solamente las instituciones se involucran sino también los ciudadanos que empiezan a adquirir conocimientos y habilidades para atacar a otros ciudadanos (Goel & Hong, 2015, pág. 3).

La percepción de la importancia del control de las actividades en internet genera un dilema para muchos dirigentes políticos. Precisamente si tomamos en consideración que, por una parte, las redes sociales han conseguido provocar verdaderas revoluciones sociales y, por otra parte, los ciudadanos exigen libertad a la hora de navegar por internet. Si la desconfianza en internet aumenta por parte de las autoridades, podríamos atestiguar una época en la que internet se separaría a través de las fronteras de un país. “Un Internet separado podría tener consecuencias graves con impactos negativos desde el individuo a nivel nacional” (Goel & Hong, 2015, pág. 3).

Generalmente, si nos referimos a conspiraciones y amenazas que emplean una tecnología muy sofisticada, no suele ser el caso de amenazas que afectan a la sociedad civil sino, más bien, a empresas multinacionales o a infraestructuras críticas de un Gobierno, como por ejemplo el malware Stuxnet empleado para sabotear y obstaculizar el programa nuclear iraní. Sin embargo, si nos referimos a simples casos de fraude, suplantación de identidad, robo de información como fotos, tarjetas bancarias, etc., este tipo de amenazas fácilmente podría ser contenida a través de una respuesta lógica y proporcional, sin la necesidad de provocar reacciones excesivas (Valeriano, Brandon; Maness, Ryan C., 2015, p. 209).

En el mundo militar se invierte mucho en las tecnologías de la información. La vigilancia y el espionaje forman parte de la realidad militar. Internet permite efectuar acciones de propaganda y manipulación de la opinión pública para justificar actos de agresión o de defensa, también sirve para explotar los medios de comunicación civiles y provocar el aumento del nacionalismo garantizando la obediencia de la sociedad civil (Ghernaouti-Hélie, 2009, p. 81).

“Términos tales como los ataques ‘cibernéticos’, ‘ciberfuerza’, ‘ciberarmada’, pertenecen a un vocabulario que continúa creciendo y enriqueciendo a la nomenclatura militar. No es la evolución de la terminología lo que supone un problema sino lo que refleja, una reapropiación de internet por los militares” (Ghernaouti-Hélie, 2009, p. 81).

Incluso en tiempos de paz, el espionaje de comunicaciones es frecuente. Asimismo, acciones de “sobreinformación” o desinformación afectan a la moral de los ciudadanos de un país logrando contribuir a acciones encaminadas a perjudicarles. Así, pues, en internet es posible el uso de estrategias que debilitan a una industria, una empresa o un país y, por lo tanto, proporciona ventajas a ciertos actores (Ghernaouti-Hélie, 2009, p. 83).

En relación con el sistema legal internacional, muchos afirman que de momento no existe una intención real de aplicar leyes coherentes para reducir los casos de guerra cibernética. De hecho, “muchos de los tratados internacionales pertinentes no especifican cómo se aplican después de un ataque armado. Tampoco estos tratados incluyen disposiciones adecuadas de ejecución, incluidas las contramedidas” (Shackelford, 2014, p. 368). Sin embargo, a diferencia de los ataques militares que causan heridos y muertos entre la población civil, además de la destrucción de propiedades e infraestructuras, los ataques cibernéticos hasta el momento no llegan a alcanzar ese nivel y en la mayoría de los casos presenciamos ataques con una limitación

temporal muy concreta ya que suelen destinarse a sistemas informáticos que generalmente están diseñados para recuperarse tras un ataque o un error informático.

“La naturaleza de los ataques cibernéticos ha evolucionado con el paso del tiempo; los programas maliciosos existen desde los años 70 y se dispersaron manualmente hasta el día en el que Internet empezó a jugar un papel importante en la vida diaria” (Carlini, 2016, p. 956).

A este tenor, no se puede negar el aumento y el desarrollo de los ataques a sistemas informáticos y de las consecuencias que podrían tener en un futuro próximo. De hecho, Gobiernos, espías, delincuentes, terroristas y demás actores, todos utilizan internet y cada vez más aumenta su dependencia de este medio para lograr sus objetivos (Shackelford, 2014, p. 368).

5.2. El discurso islámico y su adaptación a los tiempos modernos

Actualmente, los estudios que se hacen sobre la adaptación del islam a los medios digitales parecen ignorar la adecuación del discurso islámico a internet, centrándose exclusivamente en lo que en Occidente se entiende como terrorismo islámico y su utilización de internet. Aislar el discurso “terrorista islámico” del islam y estudiarlo por separado, es un error y parece ser un atajo que muchos investigadores quieren tomar para creer entender la radicalización en el islam y el modo en que los radicales actúan para reclutar a los musulmanes.

Para todo musulmán la percepción del radicalismo es totalmente diferente; esto nos lleva al hecho de que la concepción de lo “malo” e “inapropiado” varía de acuerdo con cada cultura, esto es, que muchos de los valores occidentales constituyen, según el punto de vista islámico, lo “malo” y lo “inapropiado”. Para muchos, internet es comunicación y la comunicación entre musulmanes puede decir mucho de su cultura y su sistema de creencias. No obstante, los estudios de caso sobre las comunidades musulmanas en internet pueden no reflejar el grado de religiosidad o radicalismo entre estas comunidades, ya que cada estudio puede indicar un aspecto distinto o un nivel de religiosidad diferente entre musulmanes, es más, las posibilidades son tan inmensas que por cada persona que acceda a internet puede existir una finalidad distinta de su uso.

Muchos musulmanes emplean internet para buscar información sobre el islam, esto no supone ningún tipo de radicalización, si la información que buscan es de carácter religioso

espiritual. Sin embargo, la radicalización surge cuando el islam se percibe no como religión que se practica a nivel personal sino que se busca y se anhela la predicación y la imposición del islam, de este modo se entiende que el individuo busca la radicalización asociándose con aquellos grupos islámicos clandestinos que “actúan y se organizan en nombre del islam, y a menudo utilizan tecnologías basadas en internet para coordinar, reclutar y distribuir sus ideas y pedir acciones” (Wheeler, 2002).

Por otra parte, para muchos predicadores islámicos, entre otros hombres religiosos, internet aviva la “depravación” y la “perversión”. De este modo, muchos musulmanes independientemente de si son radicales o no, verdaderamente creen en la existencia de alguna forma de conspiración global contra el islam y los musulmanes, llevada a cabo en internet para debilitar la religión islámica.

La siguiente referencia forma parte de una ideología islámica muy extendida y de algunos valores islámicos que muchos de los “imames” intentan inculcar en los jóvenes:

“Con el actual desarrollo de los medios de comunicación donde se destaca internet, el mundo se volvió un pequeño pueblo cuyos habitantes fácilmente pueden comunicarse entre sí, dejándose influenciar y manipular fácilmente. De ahí que los judíos y cristianos, entre otros infieles, utilizan esta red de forma nociva, y todo para beneficiar sus creencias falsas y absurdas, distorsionando la imagen del islam y los musulmanes” (Al Osaimi, 2000, p. 14).

Por otra parte, de acuerdo con muchos ulemas, un uso positivo de internet sería impulsar la “shura”, se trata de una actividad muy importante en el islam. La “shura” significa discutir y llegar a un consenso respecto a ciertos temas que generan debates entre musulmanes. Otro uso positivo de internet sería la promoción de la religión mejorando su imagen y promoviendo la conversión (Wheeler, 2002).

5.2.1. Modernización del discurso islámico

Si hay algo en lo que los intelectuales de la “nación árabe” pueden estar de acuerdo, eso es, sin lugar a duda, la crisis intelectual y científica que padecen todas las naciones de la “umma” islámica. Se trata, pues, del letargo de la civilización árabe, y se debe, de acuerdo con muchos musulmanes, a la incapacidad de modernizar el discurso islámico. La cuestión radica en que tampoco se ha podido llegar a una conclusión unánime respecto a las causas y el modo de enmendar esta situación (Al Alwani, 2001, p. 37).

No obstante, bajo nuestro punto de vista, el discurso islámico, por lo general, se ha visto favorecido por la evolución de los medios de comunicación. Con esta evolución tecnológica, el discurso islámico se diversificó conforme a la cultura y los intereses de los enunciadores de estos discursos. A nuestro juicio, el contenido del discurso islámico fundamentalista no promueve la idea de la prosperidad de la civilización árabe ni en la forma ni en el fondo, ya que las soluciones aportadas por estos discursos son inviables por el hecho de que el modelo que toman como referencia también lo es en los tiempos actuales.

Los seguidores de la religión islámica, consciente o inconscientemente, tienden a desacreditar los discursos que llaman a la prosperidad y riquezas terrenales, claro que hay excepciones, pero, de todos modos, ellos se dejan atraer por aquellos que antepone las recompensas ultra terrenales promoviendo todo lo positivo relacionado con el paraíso. De ahí que, en la mayoría de los casos, el discurso religioso que motiva el progreso y la apertura a la economía internacional no suele tener demasiada notoriedad.

Desde el punto de vista de algunos intelectuales, el discurso islámico moderno debe adaptarse a los valores de la democracia y a los derechos humanos. Se sostiene que el Corán puede satisfacer esta ambición ya que ofrece varias posibilidades de interpretación. “Estos casos implican nuevas interpretaciones de las sagradas escrituras, así como un enfoque selectivo de la existencia moderna” (Scientific Council for Government Policy, 2006, p. 51).

La comunicación entre musulmanes se ha vuelto fácil y el acceso a la información también, de ahí que muchos son los que utilizan las nuevas tecnologías para informarse de “las fatwas” de algunos ulemas. Sin embargo, sucede el hecho de que muchos de los Gobiernos de los países islámicos se quejan de la predisposición de los jóvenes a aceptar algunos discursos islámicos existentes en internet, por ser contrarios a los discursos islámicos propagandísticos de estos Gobiernos, ya que fueron necesarios para controlar a las antiguas generaciones. Claro está que los discursos extremistas en internet se extienden con gran rapidez debido a la gran aceptación que tienen.

Los países islámicos entienden las consecuencias de la libertad de expresión que ofrece internet, por esta razón han extendido su obsesión de querer controlar la información en este medio. La “obtención de información diversificada, la apertura a un nuevo espacio de difusión ideológica difícilmente controlable por los aparatos del Estado, ha permitido a ciertos actores

sociopolíticos encontrar un nuevo cauce no institucional en el que desarrollar y exponer sus ideas” (Macías Amoretti, 2011, pp. 55-56).

Asimismo, los discursos islámicos oficiales avalados por los países islámicos como los del norte de África, suelen mostrar disconformidad con la propagación y facilidad en el acceso a cierto tipo de información; precisamente si nos referimos al contenido de otras doctrinas islámicas ajenas; ya que estos países son muy conscientes de las consecuencias de la difusión de ideologías islámicas takfiris.

Así pues, observamos cómo algunos musulmanes impulsados por algunas “fatwas”, rechazan la democracia por el simple hecho de proceder de occidente sin aportar, a modo de ejemplo, una visión de lo común, entre la democracia y la “shura”, la función del Estado en la democracia y su función en el islam, etc. (Bahr al Ulloum, 2010, p. 30).

El rechazo es una de las principales características del discurso islámico moderno. Se trata de un rechazo global que no entiende de distinciones. Gran parte del discurso islámico rechaza todo lo que procede de Occidente tanto si nos referimos al pensamiento occidental en general como la gestión política o social; aun tratándose de una gestión que no contradice los fundamentos islámicos. Generalmente, el discurso islámico moderno se centra en las particularidades de la tradición religiosa, aunque dicha tradición fuese ajena a los fundamentos islámicos. El pensamiento occidental es rechazado, aunque resuelva algunos de los problemas que padecen los musulmanes (Bahr al Ulloum, 2010, pp. 30-31).

Son muchos, tanto musulmanes como occidentales, los que niegan al islam cualquier posibilidad de modernizarse, especialmente si nos referimos a un esfuerzo intelectual. El islam es percibido en este sentido como una tradición que obstaculiza la modernización y los cambios políticos capaces de generar una transformación a nivel social (Masud, 2009, p. 42). La sociedad musulmana se mantiene como algo estático con un pensamiento que emana de indicaciones proféticas de otros tiempos.

Los tiempos modernos exigen cambios que el islam no ha podido ofrecer, aunque los musulmanes mismos no quieren interpretarlo de este modo, sino como una incapacidad para hallar soluciones apropiadas en la religión. De acuerdo con esta situación, la mayoría ha aprendido a concebir el islam no como una fuente de legislación sino como una entidad espiritual. Así pues, la modernización surge como un problema y no como solución cuando se

la relaciona con Occidente, ya que la mayoría de los musulmanes han sido educados en la creencia de que Occidente anhela la destrucción del islam y de los musulmanes.

Muchos no pueden aceptar la idea de que Occidente fuera considerado como la fuente que ilumina el pensamiento humano moderno. La opinión del intelectual occidental en relación con el islam es considerada válida y es aceptada en su entorno unánimemente, incluso es aceptada por las élites pro occidentales en las sociedades árabes (Cissé, 2010, p. 32). Sin embargo, por parte de la mayoría de los musulmanes no es más que una visión simplista e ignorante sobre su religión.

“El problema de la compatibilidad del islam con la modernización no es sólo el resultado de la identificación percibida de la modernización, sino que también se debe a la imposibilidad de establecer una modernidad que se ajuste a los principios del islam” (Mortada, 2003, p. 66).

En algunos países musulmanes el índice de analfabetismo es muy alto, y cuando hablamos de intelectuales musulmanes hablamos de una minoría muy reducida, por lo que la capacidad de entender la modernización en términos no occidentales es prácticamente nula y menos aún si hablamos de las posibilidades que pueda ofrecer la sociedad o la cultura islámica para adaptarse a la modernización. Sin embargo, existe una presión para que los musulmanes se modernicen y dicha presión aumenta cuando se comparan con otros países, ya que sus problemas económicos, políticos y sociales parecen infinitos. “Estos problemas obligan a los países musulmanes a concentrarse en encontrar soluciones en lugar de desarrollar una forma de pensamiento islámico contemporáneo. Como resultado, las soluciones e ideales occidentales confeccionados se convierten en la alternativa inmediata y dominante” (Mortada, 2003, pp. 66-67)

El Corán, de acuerdo con la perspectiva tradicional, contiene el origen de todo el conocimiento, pero no ofrece detalles para aplicar en la vida cotidiana en el siglo XXI, no obstante, los teóricos islámicos insisten en lo contrario, en que el Corán es un verdadero manual de ciencias que un buen musulmán debe seguir (Nasr, 1993, p. 98).

En resumidas cuentas, la modernidad percibida, confeccionada e ideada por Occidente no es un modelo perfecto donde todo el mundo puede integrarse o al menos aceptar.

5.3. Internet y la globalización del fundamentalismo islámico

Internet y la globalización ofrecen distintas versiones sobre el islam. Los distintos discursos islámicos en la red contribuyen a que el islam no pueda relacionarse con el de las antiguas generaciones del siglo pasado, cada discurso islámico apunta a una dirección diferente sin renunciar al Corán como el origen y la base teórica de estos discursos.

Internet permite a los musulmanes elegir el islam que ellos quieren, el que se ajusta a sus convicciones, siguiendo las orientaciones islámicas que ellos consideran pertinentes, hallando información sobre rituales, discusiones de todo tipo sobre el islam, en grupos formados en redes sociales o salas de chat y, también, pueden encontrar edictos religiosos o “fatawa” que corresponden a distintos discursos islámicos según la doctrina o la ideología de los “muftis”.

En la World Wide Web existe una verdadera cultura islámica virtual en constante evolución, el comportamiento religioso en este medio es diverso. Así pues, uno puede seguir el camino de la yihad, la tariqa (la tradición sufí), aprender árabe, interesarse por un movimiento islámico político o mejorar su recitación coránica. Las actividades de los musulmanes en la World Wide Web son infinitas (Khan, Smith, & Tanay, 2012, pág. 338).

Sin embargo, el inconveniente del fenómeno globalización islámica es, por ende, el acaparamiento del discurso islámicos por parte de algunos países a través de la promoción de algunas figuras religiosas nacionales. Es más, se han realizado varias investigaciones en este sentido que demuestran la intención de querer controlar el discurso islámico por parte de algunos países en Oriente Medio (Anderson, 2002, pág. 300).

Muchos ulemas seguidos por millones de musulmanes, en algunos casos muy respetados y considerados moderados como el egipcio Al Qaradawi, extienden sus sermones y “fatawa” a la web. En ciertos casos, observamos cómo estos predicadores incitan a los jóvenes a implicarse en algunos conflictos como el de Siria, sus planteamientos para que los musulmanes luchen entre ellos no se entienden a no ser que relacionemos este interés de implicar a los jóvenes a matarse entre sí con la política de un determinado país interesado en este tipo de conflictos.¹²

¹² La información obtenida donde al Qaradawi, uno de los ulemas más influyente entre los sunnís, sostiene estas afirmaciones, es en el siguiente video recuperado de <https://www.youtube.com/watch?v=qdTLzVQg4lw> 20-04-2017

Los intentos de unificar la “umma” o nación islámica se han producido desde el siglo XIX. De hecho, fueron varios los movimientos islámicos que intentaron revivir el “glorioso pasado islámico” influyendo de forma significativa en la conciencia de los musulmanes, dándoles esperanzas sobre un futuro donde pueden convertirse en una potencia nacional y en la posibilidad de volver a extender el islam y su influencia en el resto del mundo. “Para ello se utilizan diversos temas, como la causa palestina, el anticolonialismo e incluso el llamado a la restauración de las leyes islámicas como fuente de movilización social” (Khan, Smith, & Tanay, 2012, pág. 337).

Los musulmanes no comparten la misma opinión sobre el modo en cómo deben reaccionar para resurgir el verdadero islam, ni tampoco coinciden en la ideología islámica que se debe seguir para alcanzar la unificación. De hecho, en vez de hallar la unificación han conseguido diversificar sus modos de entender el islam, haciendo resurgir varios movimientos islámicos, más allá de las doctrinas políticas islámicas seguidas hace siglos, muy arraigadas en algunas regiones. Observamos el resurgimiento de los sunnis tradicionales, los salafistas, los sufíes, los racionalistas, los filósofos y teóricos musulmanes, los modernizadores e incluso los extremistas y varias formas de extremismo islámico. Y con todo esto internet juega un papel fundamental ya que contribuye en el aumento de la diversidad en el modo de practicar el islam, facilitando la consolidación y prosperidad de varios movimientos islámicos (Khan, Smith, & Tanay, 2012, pág. 337)

Los musulmanes extienden su cultura y su sistema de creencias de forma inevitable en internet. Existen, de hecho, incontables páginas web dedicadas exclusivamente al Corán, su recitación, traducción e interpretación:

- <http://www.assabile.com>
- <http://quran.ksu.edu.sa>
- <https://islamhouse.com>
- http://www.searchtruth.com/recitation/Quran_Recitation.php
- <http://www.recitequran.com>
- <https://quranicaudio.com>
- <http://al-quran.info>

- <http://www.surah.my>
- <http://www.clearquran.com>
- <https://www.alislam.org>
- www.noblequran.com
- <http://www.parsquran.com>
- <http://www.islamzoom.com>

A modo de ejemplo, la siguiente página web, <http://quran.ksu.edu.sa>, fue elaborada por la Universidad Rey Saúd, ofrece un servicio completo relacionado con la lectura y diferentes interpretaciones. La recitación corresponde a los lectores más famosos del Corán. Esto quiere decir, que la promoción y financiación de proyectos relacionados con la predicación islámica no corresponde a iniciativas individuales, sino a estrategias de predicación realizadas, en ocasiones, a nivel del Estado.

Cabe señalar que existe una verdadera voluntad que se traduce en visiones estratégicas de Arabia Saudí consistiendo en la consecución de varios objetivos. Realmente, creen que sus aspiraciones futuras se determinan en función de la política general que se sigue en estas actividades de predicación islámica. Las medidas tomadas representan un mensaje que se quiere lograr, para ello quieren implicar todos los sectores de la sociedad y, más concretamente, las instituciones nacionales (Al Dilijan, 2011, p. 8).

El amplio contenido islámico en internet es el resultado de un comportamiento seguido por los musulmanes como si se tratase de un deber y una obligación que deben asumir, de este modo es fácil hallar la existencia de, a modo de ejemplo, fototecas que ofrecen imágenes con versos en forma de “hadices” del profeta que se comparten de forma ilimitada entre los que utilizan las redes sociales o la mensajería instantánea. En cuanto a lo que podemos percibir, “internet es ahora una universidad virtual donde se puede adquirir una gran cantidad de educación islámica” (Khan, Smith, & Tanay, 2012, pág. 337), internet es, en este sentido, el reflejo de la cultura dominante en las sociedades musulmanas, esta cultura es el resultado de un comportamiento inculcado metodológicamente desde la infancia.

Internet es un medio donde la tecnología y las nuevas aspiraciones musulmanas se unen para escapar de las restricciones de los Gobiernos árabes autoritarios, en busca de soluciones

que los discursos religiosos tradicionales son incapaces ofrecer (Khan, Smith, & Tanay, 2012, pág. 338). La radicalización o la moderación son formas distintas de concebir el islam, a través de internet cada musulmán tiene la posibilidad de seguir las orientaciones religiosas que quiera.

5.4. La radicalización de los musulmanes en la era digital

5.4.1 La radicalización y el terrorismo islámico

Las opiniones radicales no llevan necesariamente a la violencia. Sin embargo, cuando estas ideas radicales implican convicciones que proporciona una determinada interpretación de la religión, las acciones violentas se convierten en una reacción lógica y previsible impulsada por la obligación moral que deriva de una determinada conciencia religiosa y política.

No existe un plazo preestablecido para la radicalización, podemos referirnos a procesos que pueden establecerse a corto, medio o largo plazo. En otras palabras, no existe periodo alguno para que algunos civiles se conviertan en terroristas capaces de asesinar, tomar rehenes, etc.

La ideología radical, que procede de algunos grupos como Al Qaeda, no es la única culpable de la radicalización de los musulmanes, pero de algún modo aprovecha la ira que sienten los musulmanes basada en sus opiniones de por sí radicales respecto a varios temas, relacionados con su situación actual, con la cuestión de Palestina, con las guerras que afectan algunos países árabes debido a sus recursos energéticos, etc.

El concepto de radicalización cambió tras los atentados del 11 de septiembre de 2001. Las investigaciones realizadas antes de esa fecha explicaron el extremismo religioso, político o social de forma distinta. De hecho, desde principios del siglo XIX, la literatura sobre las actividades terroristas se basa en el estudio de las acciones violentas que no siempre se interpretan como acciones terroristas sino como resistencia contra la opresión o la ocupación. No obstante, “desde los ataques del 11 de septiembre de 2001, los Estados Unidos trataron de promover la investigación sobre el terrorismo y sobre los fenómenos que puedan incitar a la ‘radicalización’ convirtiéndose en una noción cardinal para explicar la génesis de los grupos que adoptan la acción violenta” (Khosrokhavar, 2014, p. 7).

De ese modo se percibe un doble sentido de radicalidad que requiere de dos actores, uno que proporciona la ideología extremista y el otro, inspirado en dicha ideología, ejecuta acciones

con violencia extrema. “Radicalización está marcada por la articulación entre una visión ideológica radical y la voluntad implacable de su implementación”. (Khosrokhavar, 2014, p. 21).

El radicalismo islámico ha declarado la guerra a Occidente el 11 de septiembre de 2001. Desde esa fecha las actividades terroristas no han cesado. De hecho, se ha comentado por parte de los medios de comunicación, precisamente los árabes, que el pensamiento takfirí no dejó de extenderse. Asimismo, se ha analizado el proceso que ha hecho que esta ideología se convierta en la organización terrorista que es y su capacidad de organización, reclutamiento de nuevos miembros y de su poder de convicción a la hora de solicitar a sus seguidores la ejecución de atentados en todo el mundo, concretamente en los países occidentales. De ahí que “la confrontación violenta entre el radicalismo islámico y Occidente ha sido una de las características definitorias de la primera década del siglo XXI” (Springer, Regens, & Edger, 2009).

La situación social y económica actual de los musulmanes tiene mucho que ver con la evolución del radicalismo islámico. Así pues, la eficacia de la propaganda radical musulmana, en parte, consiste en la promoción de la idea de conspiración occidental contra los musulmanes poniéndoles todo tipo de obstáculos e impedimentos para que nunca progresen.

Al comienzo de todo, algunos pensaban que todo se reducía a Al Qaida. “Sin embargo, con el paso del tiempo se ha hecho cada vez más evidente que la batalla ha evolucionado en una lucha en curso contra una red amorfa y raramente entendida de extremistas religiosos que creen que están comprometidos en una guerra santa contra los enemigos del islam” (Springer, Regens, & Edger, 2009).

5.1.2. Internet y las actividades yihadistas

La innovación en el uso de las tecnologías relacionadas con internet permitió a los musulmanes radicales promocionar el concepto de la yihad haciéndolo llegar a cualquier persona en cualquier lugar (Brachman, 2009, p. 13).

Yihad a través de internet implica que cualquier simpatizante desde su casa y a través de cualquier dispositivo que le permita navegar por internet puede adoptar la ideología de Al Qaeda. La ideología “yihadista” en internet se está convirtiendo en una subcultura que sólo representa una fracción de los musulmanes. No obstante, son tan activos en el empleo de su

propaganda que parecen representar un número mucho mayor de lo que realmente son. Al Qaeda y los grupos afiliados logran una mayor influencia debido al empleo de una propaganda muy efectiva. (Lohlker, 2012, p. 10).

Internet revolucionó el terrorismo islámico convirtiéndolo en un fenómeno global. Los yihadistas aprovechan los recursos de internet para promover su causa de manera que en otros tiempos nunca habría sido posible (Lieberman, 2017, p. 122).

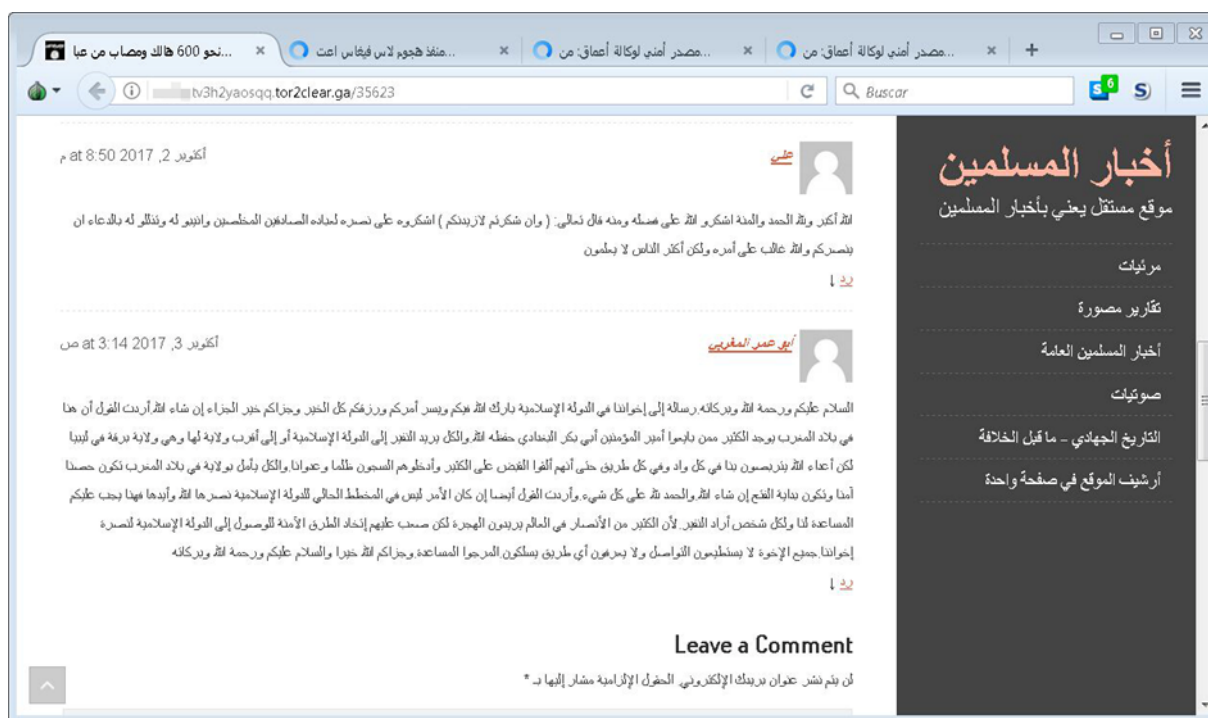
Últimamente, el fundamentalismo como movimiento internacional se ha visto consolidado con las constantes aportaciones que hacen sus integrantes a través de internet, también se ha podido constatar que el fundamentalismo radical se ha aprovechado también del uso de internet. “Internet ha ofrecido nuevas maneras de promover el terrorismo o la yihad, facilitando así su intensificación” (Just, 2015, p. 62).

Sabiendo de antemano el valor que posee internet para alcanzar a un público más amplio y joven, los grupos como Al Qaeda son cada vez más conscientes de la necesidad de explotar los beneficios que ofrece (Just, 2015, p. 56).

No es fácil determinar el número de los radicales que pueden convertirse en potenciales terroristas que han sido reclutados a través de internet por organizaciones como Al Qaeda. Está claro que internet está desempeñando un papel importante en el adoctrinamiento ideológico de los nuevos miembros (Just, 2015, p. 62).

El contenido islámico digital de carácter radical, destinado a los musulmanes en todo el mundo, cada vez encuentra menos dificultades para alcanzar a más receptores. El perfil del consumidor de este tipo de propaganda no suele ser claro ya que podríamos estar hablando de individuos que han coincidido casualmente con este contenido u otros que lo buscan activamente y, además, buscan establecer contacto con organizaciones radicales, abiertas o clandestinas (Just, 2015, p. 56).

Figura 6: Ciudadano marroquí indicando que muchos marroquíes reconocen a Al Baghdadi como príncipe de los creyentes y pidiendo ayuda para alcanzar el ISIS en Libia



Fuente: http://*****tv3h2yaosqq.tor2clear.ga, consultado el 04/10/2017.

El uso de internet por parte de los grupos extremistas es evidente, ya que ofrece anonimato y no puede ser controlado de forma absoluta. En los tiempos actuales, los radicales utilizan internet para desencadenar revoluciones o reclutar nuevos miembros, editando las páginas web de forma atractiva y profesional. Una de las páginas web más importantes en la historia digital del yihadismo es Azzam.com, lanzada en 1996 por el palestino Babar Ahmad, el sitio web informó ampliamente sobre la naturaleza de la yihad y su importancia para los musulmanes (White, 2012). Azzam.com era un sitio web destacado por su apoyo a Osama Bin Laden. A principios del siglo XX era conocido por ser uno de los defensores más populares de la yihad, o guerra santa en internet. La página web no se limitaba a promocionar la yihad, sino que también atacaba a los que llamaba “derrotistas musulmanes” por posicionarse a favor de Occidente (BBC News, 2002). Aparte del contenido del sitio web, había enlaces a otras páginas como Qoqaz.net y Waaqiah.com que eran páginas manifiestamente yihadistas, donde los visitantes podían informarse de cómo hacer la yihad, establecer contacto con otros yihadistas o ser reclutados (White, 2012).

El peligro de un mensaje de carácter radical lanzado en internet es obvio, pero no sólo reside en su contenido sino también en el círculo vicioso que genera. La radicalización proviene, según perciben los musulmanes, de los ataques contra el islam, la censura de estos mensajes se interpreta como anti islámica e islamofóbica, por lo que cada mensaje censurado o cualquier acción considerada anti islámica contribuye en la consolidación de la propaganda islámica radical perpetuándose en internet en su formato texto, audio o video. Independientemente de si son violentas o no, las acciones tomadas a cabo para frenar el radicalismo islámico se perciben, a su vez, como un ataque contra el islam que conducen, por su parte, a una respuesta más violenta contra “los enemigos del islam” (Sibianu, 2010, p. 82).

El discurso yihadista señala, esencialmente, que el atraso de toda la comunidad musulmana es a causa de los enemigos opresores del islam. Relacionar esta opresión con el enemigo —cualquier no musulmán y más precisamente los occidentales— es una necesidad para justificar la yihad como única manera de responder a esta opresión. La necesidad de la yihad también surge a base de la injerencia e intromisión económica y/o militar de algunos países occidentales en algunos países árabes, lo que justifica más el aumento del grado de radicalización, intransigencia y necesidad de hacer la yihad contra el enemigo del islam.

CAPÍTULO VI: EL TERRORISMO Y EL ESTADO ISLÁMICO

6.1. Definición del terrorismo

6.1.1. Divergencia en la definición del concepto

Podemos sumar el “terrorismo” a una lista de términos que no cuenta con consenso en cuanto a su definición. De momento no ha podido ser posible una definición consensuada, y dada la vehemencia con la que en ciencias sociales y humanidades defiende cada uno su posición, queda poco probable que exista un consenso en el futuro (McConaghy, 2017, pp. 12-13).

Alcanzar un consenso en cuanto a la definición del término "terrorismo" no es un fin importante en sí mismo. Sin embargo, es importante diferenciar entre numerosas situaciones de violencia y también distinguir entre los diversos escenarios de conflicto, cualquiera que sea el nombre, si se quiere obtener un conocimiento mucho más amplio del concepto y los elementos que afectan su comprensión (Chaliand & Blin, 2007, p. 13).

“El estudio científico del terrorismo se ve obstaculizado tanto por un uso peyorativo intencionado del término como por el uso de eufemismos ahora ampliamente difundidos como "radical", "extremista" o "militante", que reemplazó el uso de la expresión "terrorista", complicando aún más el debate” (Casaca, 2017, p. 18).

Las circunstancias, objetivos y métodos implicados en la violencia de los países contra otros, son completamente diferentes de aquellos que caracterizan la violencia de un Gobierno contra sus propios ciudadanos o grupos insurgentes contra los funcionarios del Gobierno. La aplicación del término "terrorismo" a toda situación que implica violencia resulta confuso e impide un buen desarrollo de una investigación académica a la hora de abordar estas cuestiones. Por lo general, la palabra “terrorismo” denota un comportamiento destructivo y violento, su uso parece ser más propagandístico que académico (Chaliand & Blin, 2007, p. 13).

Algunos genocidios contemporáneos como los de Bangladesh, Camboya o Ruanda se estudian en otros campos académicos sin formar parte de la literatura del terrorismo.

Aparentemente no fueron catalogados como actividades terroristas por estar dirigidos a eliminar grandes grupos de personas. “El genocidio Yazidi de 2014 por el ISIS es un claro ejemplo de por qué la brecha académica entre estas dos formas de violencia política es imprudente y obstaculiza en lugar de ayudarnos a comprender la realidad” (Casaca, 2017, p. 6).

Si optamos por considerar el terrorismo como la sucesión de actos violentos o amenazas para cometer estos actos, asumimos, pues, varias formas de violencia manifestadas a lo largo de la historia. El terrorismo en sí no parece fácil separarlo de la violencia convencional, la violencia psicopatológica o el crimen en general. Como una consecuencia del uso de violencia, el terrorismo debe ser juzgado por su motivación y proporcionalidad. (Casaca, 2017, p. 29).

La guerra no es terrorismo, no obstante, si incluimos la guerra nuclear, la guerra convencional y la guerra de guerrillas en la definición del “terrorismo”, el término, para muchos, pierde su significado convirtiéndose, por ende, en sinónimo de intimidación violenta en un contexto político. Así pues, el significado del terrorismo no debe extenderse a todo tipo o forma de violencia llevada a cabo a lo largo de la historia (Chaliand & Blin, 2007, p. 25).

Desde el punto de vista de Chaliand y Blin el término “terrorismo” no es válido para definir cualquier forma de violencia política, ya que en un análisis de ciencia política se debe limitar a un tipo más específico de fenómeno, distinguible de otras formas de violencia (Chaliand & Blin, 2007, p. 25).

La falta de unanimidad en la definición del terrorismo no impide el uso de este concepto para referirse a acciones violentas realizadas por grupos o personas que actúan en solitario, y con sucesos acaecidos en tiempos de paz. Aunque fue en la Revolución francesa cuando se empleó originalmente este término en un contexto político refiriéndose a la violencia y represión estatal (Chaliand & Blin, 2007, p. 25).

Hay muchas investigaciones académicas de gran interés que tratan la guerra civil, la insurgencia, la violencia, la no violencia, la democracia y el estado, a pesar del debate que se genera sobre dónde se encuentran las líneas de delimitación con respecto a estos temas. Por esta razón, la falta de consenso sobre la definición del “terrorismo” no debería impedir el debate y el análisis productivo sobre este tema en asociación con otros fenómenos (McConaghy, 2017, p. 13).

6.1.2. Definición del terrorismo

Aunque existan varias definiciones del término “terrorismo”, están las cuestiones comunes como el hecho de que el terrorismo implica el uso de violencia por parte de algunos grupos organizados que quieren alcanzar sus objetivos. El terrorismo busca, en última instancia, una audiencia que quiere influir por medio de sus actos, de este modo se presenta como una forma de guerra psicológica que depende del miedo para lograr sus fines (Lutz & Lutz, 2017, p. 3).

“Como resulta evidente, hay argumentos y normas suficientes como para calificar la gravedad de cualquier delito cuyo modus operandi sea terrorista con la sola falta de que el acto terrorista provoque a juicio del tribunal el miedo insuperable o terror en la población general” (Bordas Martínez, Baeza López, & Alba Figuro, *Temas de Sociología Criminal, sociedad, delito, víctima y control social*, 2011, p. 93).

Generar miedo en el público objetivo es uno de los principales objetivos de los grupos terroristas. Los ataques terroristas se perciben como ataques aleatorios, lo que de por sí aumenta el impacto psicológico entre los ciudadanos transmitiendo el claro mensaje de que cualquier persona es vulnerable (Lutz & Lutz, 2017, p. 3).

El terrorista no es el típico delincuente que se caracteriza por un comportamiento individualista orientado al narcisismo y la obtención de beneficios de forma inmediata, aunque esta conducta, en ocasiones, podría formar parte de su pasado. El terrorista se identifica con una causa superior siendo capaz de sacrificar su propia vida por dicha causa. El enemigo del terrorista no está bien definido, depende de los objetivos políticos de los terroristas, podría ser “el occidental”, “el corrupto”, “el hereje”, etc. (Korstanje M. , 2018, p. 84).

Asimismo, para ser un acto terrorista tiene que cumplir con algunas condiciones además del ilícito común que cometan. De hecho, debe ser una organización criminal que comete acciones que alteran la paz social con la intención de perturbar el orden constitucional (Bordas Martínez, *Tupamaros: derrota militar, metamorfosis política y victoria electoral*, 2015, p. 205).

6.1.3. La definición del terrorismo y la cuestión de la perspectiva occidental

Las definiciones que se hacen sobre el terrorismo, precisamente las que ofrecen los académicos occidentales, son más diversas, aunque muchas de estas definiciones coinciden con las que ofrecen los Gobiernos de sus países. Por otra parte, las definiciones que ofrecen países como Siria, Libia o Irán sobre lo que constituye el terrorismo son bastante diferentes, y también

lo son, probablemente, las de muchos otros países no occidentales. El consenso occidental en evolución sobre la esencia del terrorismo probablemente no sea compartido por la mayoría en otros países. (Chaliand & Blin, 2007, p. 14).

El efecto de algunos ataques terroristas ha sido minimizado por la comunidad académica occidental, pongamos como caso particular el primer atentado terrorista con un camión bomba empleado contra la embajada iraquí en el Líbano, Beirut, el 15 de diciembre de 1981, que dejó 66 víctimas, dicho ataque fue reivindicado por el movimiento Al Da'wa iraquí. Las víctimas del ataque, en su mayoría, fueron diplomáticos y ciudadanos iraquíes. No se puede exagerar la importancia de este suceso histórico, ya que fue llevado a cabo, poco después, en ataques similares dirigidos a diplomáticas y militares occidentales en el mismo país, con un gran impacto internacional. “Sin embargo, la mayor parte de la literatura especializada occidental asume que los ataques suicidas con un coche bomba en las instalaciones diplomáticas y militares de Estados Unidos y Francia son los primeros de su tipo” (Casaca, 2017, pp. 7-8).

Cuando se trata el caso de ataques terroristas, genocidios o limpieza étnica, que no afectan a occidente ni de forma directa o indirecta su importancia disminuye. “Esto potencialmente indica un sesgo general centrado en Occidente en los estudios de terrorismo. También tiene una segunda explicación potencial, que consideramos no menos fundamental: la importancia del terrorismo se evalúa por el impacto del horror que tiene sobre la población objetivo en lugar de la violencia de sus acciones” (Casaca, 2017, p. 8).

6.1.4. El terrorismo y la creencia en los valores supremos

La pobreza no garantiza el aumento del radicalismo ni tampoco explica el delito (Bordas Martínez, El terrorismo yihadista en la sociedad calidoscópica, 2006), aunque el aumento de la pobreza podría causar un interés por las ideologías radicales que fácilmente encuentran adeptos entre una población con un alto índice de analfabetismo, falta de inserción laboral, exclusión social y elevado nivel de delincuencia y violencia.

La comprensión de la realidad de los radicales está estrechamente sujeta a sus valores supremos. Exagerar sus capacidades para superar cualquier enemigo incluyendo los Estados que cuentan con ejércitos convencionales y armamento tecnológicamente muy avanzado es una de las consecuencias del alejamiento de la realidad que padecen los radicales. Asimismo, su incapacidad de lograr sus objetivos influye en su decisión de recurrir al terrorismo.

La creencia en los valores supremos por parte de un grupo radical aumenta significativamente su peligro por las siguientes razones:

- Disposición a sacrificar sus vidas.
- Ausencia de toda empatía o sentimiento de culpabilidad hacia sus víctimas.
- Fe ciega que conduce a la creencia errónea de que siempre triunfarán sobre sus enemigos.
- Contar, en ocasiones, con el apoyo de sus familias que podrían ser responsables, a su vez, de la radicalización de sus hijos (Bernholz, 2017, p. 71).

Bajo ciertas circunstancias cualquier persona, siendo “buena” o “mala”, puede recurrir a la violencia cometiendo actos terroríficos. El respeto a las reglas nos da la seguridad y la confianza y facilita nuestra integración en la sociedad. Así pues, nuestro comportamiento está sujeto a las reglas de la comunidad de la que formamos parte. Cualquier persona que se integra en un grupo terrorista su comportamiento no va a diferir del de su grupo, sus ideas serán a menudo orientadas a los valores supremos que definen la causa y el modo de actuar de dicho grupo. “Para comprender a los malhechores debemos alejarnos de las definiciones clásicas en las que se definen como actores que optan racionalmente por comportarse mal, perjudicando a los demás sin ningún tipo de remordimiento” (Korstanje M. , 2018, pp. 84-85).

6.1.5. El terrorismo y su impacto en la economía

Independientemente de la definición que podemos darle, “el terrorismo” tiene sus objetivos políticos y para lograrlos, a menudo, destina sus ataques a objetivos económicos con el fin de socavar la base económica del Estado. Presionar al Gobierno atacando algún sector económico vital suele formar parte de una estrategia llevada a cabo por parte de los terroristas de forma consciente y calculada. De hecho, las consecuencias del terrorismo a nivel económico ya se han podido observar en varios países (Lutz & Lutz, 2017, p. 14).

Ataques contra determinados objetivos económicos con el objetivo de afectar una industria vital para el Gobierno como el turismo, puede formar parte de “una estrategia de desgaste en la que el objetivo es desgastar al Gobierno y reducir el apoyo público. Este tipo de ataques también están diseñados para convencer a las autoridades de realizar cambios en la política, modificar las instituciones o incluso las fronteras nacionales” (Lutz & Lutz, 2017, p. 14).

Destinar un importante presupuesto para erradicar las actividades terroristas tanto dentro como fuera del país, reduciría los fondos disponibles para, a modo de ejemplo, los programas sociales, lo que podría generar una insatisfacción de la ciudadanía precisamente si hablamos de la erradicación del terrorismo fuera del territorio nacional, lo que causaría además una considerable pérdida de votos para un partido político que favorece las medidas preventivas anti terrorismo. Asimismo, “las campañas de guerra económica pueden tener costos directos e indirectos. Los costos directos reflejarían las pérdidas reales involucradas en un ataque, mientras que los costos indirectos incluirían los gastos involucrados en la reducción de la probabilidad de futuros ataques” (Lutz & Lutz, 2017, p. 14).

Destinar importantes fondos públicos a cuestiones de defensa nacional para combatir el terrorismo se entiende como un aspecto poco productivo provocando el aumento del malestar social. Por otra parte, la modernización y la digitalización de ciertos sistemas constituye una vulnerabilidad que los terroristas aprovechan para causar un mayor impacto. Esto quiere decir que siendo muy limitadas las capacidades de un grupo terrorista, las consecuencias de sus actos suelen ser catastróficas desde el punto de vista económico.

6.1.6. El factor emocional en la lucha contra el terrorismo

La violencia política es inherente al terrorismo, por tanto, difícilmente podemos hablar de terrorismo sin que haya víctimas inocentes involucradas. “Sin embargo, una perspectiva externa sobre tales crímenes oscurece una interna que es más fructífera para comprenderla y prevenirla. La perspectiva del académico debe ser imparcial y desapasionada y asumir que la violencia política es, en última instancia, explicable (Sageman, 2017, p. 12).

Dejarse llevar por la ira y no por la estrategia es uno de los efectos que produce el terrorismo. Así pues, el ego y las emociones influyen en las decisiones que tomamos, luchar contra el terrorismo sin implicarse emocionalmente no parece ser fácil de conseguir, “el deseo de venganza y retribución, de ira, miedo u odio, podría, en algunas circunstancias, triunfar sobre un curso de acción calculado y desapasionado que apunta a combatir estratégicamente el terrorismo” (McConaghy, 2017, p. 106).

6.2. La aparición del ISIS

Ahmed Fadel al Jalaylah conocido con el nombre Abu Mousab al Zarqawi (1966-2006) fundó una organización armada llamada “Jama’at al Tawhid wa al Jihad” en el año 2003 tras la caída de Saddam y la ocupación estadounidense de Iraq. Poco después del asesinato del Zarqawi se fundó el “Estado Islámico en Iraq” en las provincias iraquíes sunitas donde la organización dominaba vastas zonas, siendo su príncipe Hamed Daoud al Zaoui (Abu Omar al Baghdadi, 1959-2010). En el año 2010, y tras la muerte de Abu Omar al Baghdadi, la organización juró lealtad a Abu Bakr Al Baghdadi. En el 2014, todos se despertaron ante el impacto del control de la organización de la ciudad de Mosul en la provincia de Nínive, en medio de acusaciones de que Nuri Al Maliki había entregado la provincia, donde todos hablaban de la existencia de un "Estado real" y no solamente propaganda y suposiciones (Amer, 2016).

Como organización terrorista internacional, parece que el Estado Islámico surge de la nada y de forma súbita. Está claro que su aparición no responde a un progreso lineal, de hecho, todo viene a indicar que es un fenómeno ajeno a su tiempo, que aprovechó el vacío de poder ocasionado por la guerra en Iraq, las revoluciones en algunos países árabes y la guerra civil siria. La aparición del ISIS se debe, en parte, “a una tendencia mundial de islamización que hace hincapié en las tensiones entre la religiosidad y la modernidad” (Oosterveld & Bloem, 2017). Asimismo, la aparición del ISIS está estrechamente vinculada con las divisiones sectarias del islam sunita y chiita, la pobreza y las tendencias criminales que emanan de la situación en Iraq y las estructuras sociales de la región (Taneja, 2017).

La auto proclamación de Abu Bakr Al Baghdadi como príncipe de los creyentes y califa del “Estado Islámico” (ISIS, ISIL, IS o su acrónimo en árabe Daesh), el 5 de julio de 2014, surge a raíz de un largo periodo de inestabilidad en Iraq causado por la invasión de Iraq por parte de Estados Unidos en 2003 y prolongado debido a un conflicto interno que fue avivado por Al Qaeda y por la presencia de combatientes de diferentes países (Tribiño Fernández, 2017).

El califato del ISIS establecido en base a la yihad y el terrorismo pudo reunir a sus combatientes en un territorio donde pudo extender su dominio a otras zonas. “Por lo tanto, este proyecto difiere del de Al Qaeda y se implementó por primera vez en Iraq, debido a la profunda desestabilización del país como resultado de sucesivas intervenciones militares extranjeras. La última intervención de este tipo, en 2003, devastó el país” (Levallios & Cousseran, 2017, p. 6).

En Siria, el ISIS pudo establecerse aprovechando los esfuerzos de algunos actores para derrocar a Bashar al Assad. El debilitamiento militar del Gobierno sirio ocasionó su pérdida de

control sobre algunos territorios, razón que explica el cómo ha podido extenderse fácilmente en este país llegando a establecer su capital en Raqqa.

El ISIS no se caracteriza por tener una estructura homogénea. Por un lado, en Iraq la organización se ha formado en gran parte por ex soldados de Saddam Hussein y por las tribus sunnís que fueron marginadas por la élite chií. Por otro lado, la organización cuenta con una importante participación de los yihadistas que proceden de varios países teniendo mayor presencia en Siria (Levallios & Cousseran, 2017, p. 7).

Por medio de una agresiva propaganda donde no faltan videos que muestran decapitaciones, ejecuciones en masa, promesas de dinero en efectivo y esclavas sexuales, el auto denominado Estado Islámico demostró una gran pericia para captar a voluntarios de diferentes partes del mundo, especialmente a los aventureros jóvenes. Este tipo de acciones también contribuyó al aumento del control del ISIS a nivel local. Sin embargo, cuando el ISIS pierde su control territorial, su capacidad de reclutamiento disminuye. Aunque pueda igualar a sus actores rivales en el aspecto militar, la resistencia de sus formaciones políticas tarde o temprano se extinguirá (Mehmetcik & Kurşun, 2018, p. 59).

Ciudadanos de todo el mundo quedaron aterrorizados por las actividades del ISIS que fueron llevadas a cabo a partir de 2014. Los terroristas del ISIS fueron responsables de forma directa o indirecta de 75 ataques realizados en veinte países además de Siria e Iraq, donde murieron 1280 personas. Durante el año 2017 dichos ataques continuaron de forma constante (Ould Mohamedou, 2018, p. 122).

El ISIS debe entenderse de acuerdo con sus orígenes, la invasión y ocupación de Iraq en 2003 jugó un papel crucial en su aparición. En el 2011 se extendió más allá de las fronteras iraquíes, adentrándose en territorio sirio. Así pues, son varias las fuerzas impulsoras que explican su existencia. “Mientras que los estados árabes como Egipto, Argelia y Libia han experimentado insurgencias yihadistas, cabe resaltar que antes de la aventura militar de los EE. UU., Iraq nunca había experimentado tal fenómeno, y Saddam Hussein, un acérrimo nacionalista árabe secular, no tenía una relación operativa con Al Qaeda Central” (Gerges, 2016, p. 50).

Cabe recordar que en la época de Sadam Hussein no hubo conflictos sectarios tal como presenciamos hoy en día en Iraq, ni tampoco hubo problemas con los radicales salafistas sunnís.

Aunque se haya mostrado tolerante con los movimientos salafistas en el último mandato de su gobierno como una forma de rechazo a las sanciones económicas impuestas a Irak por los Estados Unidos, como consecuencia de la segunda Guerra del Golfo en 1991, Hussein nunca se arriesgó con los salafistas yihadistas (Gerges, 2016, p. 50).

6.3. El ISIS, los medios de comunicación y su aparato propagandístico

Según los ideales del ISIS, la aceptación de los valores occidentales conlleva a la vulneración de la fe islámica desviando a los musulmanes de las indicaciones de Alá y su profeta. De modo que expresan su rechazo y odio hacia los islamistas moderados que critican las formas brutales del ISIS al aplicar las normas islámicas de forma estricta y “correcta”, dejándose influenciar por valores ajenos al islam corrompiéndose a sí mismos y al resto. Por otra parte, en sus manifiestos también muestran respeto y admiración hacia su líder Abu Bakr al Baghdadi precisamente por su crueldad que le hace digno de ser califa (Gerges, 2016, p. 139).

El rechazo del pensamiento occidental y la justificación de la barbarie como parte inherente del islam es lo que más caracteriza el discurso empleado por los ideólogos del ISIS. La ausencia de interés de los líderes de la organización para justificar su brutalidad procede de su firme creencia de que aquello forma parte de la religión intentando con ello ridiculizar a todo aquel que hable en nombre del islam adaptándolo a los valores del “enemigo hereje”.

El ISIS vincula la falta de aplicación de las normas islámicas con el deterioro de la nación islámica. Ignorar lo indicado en el islam como las normas “al hudud”¹³ o la obligación de la yihad, conlleva al abandono de ciertas indicaciones de Alá que, según creen, es la razón que explica la situación actual de humillación constante de los musulmanes por parte sus enemigos occidentales ya que, según ellos, las normas islámicas se deben aplicar en su totalidad y no únicamente la parte que interese del islam.

La importancia del Baghdadi como líder responsable de la toma de decisiones radica en su aplicación de todo el conjunto de las normas islámicas -según sus interpretaciones de las mismas- haciendo creer a sus seguidores que es el único modo posible para restaurar el poder

¹³ Para más información sobre los castigos en el islam, véase el epígrafe 3.4

y la gloria del islam. Los manifiestos del ISIS recuerdan infatigablemente que los musulmanes deben hacer la yihad contra los herejes de acuerdo con los llamados del Baghdadi, o la comisión delegada, siendo un deber para un buen musulmán escuchar y obedecerlas, de ese modo cambiarán el destino de los musulmanes resucitando la edad de oro islámica (Gerges, 2016, p. 139).

La muerte del hereje es un espectáculo que el ISIS actualiza siendo, incluso, creativos en el modo de llevarlo a cabo. La recepción de este tipo de material en una audiencia joven o inmadura crea la ilusión de la existencia de una voluntad divina que el ISIS obedece. De este modo intentan aprovechar al máximo este tipo de espectáculos en una clara demostración de poder que no se limita a la exposición del momento de cuándo y cómo sucede el asesinato sino a la obsesión por distribuirlo masivamente en todo tipo de canales (Rodríguez-Serrano, 2017, p. 103).

“En cierto sentido, el principal logro cuantitativo del ISIS frente a los anteriores videos de otros grupos terroristas orientales u occidentales es que ha dejado atrás su función como comunicado o manifiesto, para convertirse en un ejercicio de agresión visual explícita” (Rodríguez-Serrano, 2017, p. 104).

El ISIS ha sido estudiado masivamente desde su aparición bajo un enfoque periodístico de carácter sensacionalista y reduccionista y a través de las opiniones de expertos en política y seguridad, del mismo modo se ha analizado a Al Qaeda tras el 11-S. “Centrarse en la violencia extrema del grupo y su discurso alienante ha impedido un examen más profundo de las condiciones políticas y sociales detrás de su surgimiento” (Ould Mohamedou, 2018, p. 2).

Al tratarse el caso del ISIS es ya una costumbre referirse a esta organización como bárbara, salvaje, terrorista, apocalíptica, etc. Los términos que muestran rechazo al terrorismo islámico se introdujeron con fuerza después del 11-S, convirtiéndose en un repertorio empleado regularmente tras cada atentado inspirado o llevado a cabo por los terroristas como el atentado de París, Bruselas, Berlín, Manchester, etc. Dicha terminología se emplea frecuentemente sin que la gente conozca algo específico o fundamentalmente nuevo sobre estos grupos terroristas presentados como mal atávico; una especie que garantiza el asesinato y las masacres (Ould Mohamedou, 2018, p. 11).

“Desde los atentados del 11-S, el discurso sobre el terrorismo ha sido monopolizado por los medios de comunicación que terminan instaurando un marco de referencia de interpretación simbólica e ideológica de lo que debería considerarse como terrorismo” (Ketiti, 2017, p. 707).

Los medios de comunicación impulsan un discurso subliminal que contribuye al aumento del terror y la paranoia. De este modo estos medios ejercen un control sobre lo que debería considerarse como un peligro por parte de la sociedad. Cuanto más se exagera el peligro que constituyen algunos grupos terroristas más adicción crean en el consumidor y más posibilidades tienen de aumentar su audiencia. Esto crea, a su vez, una relación de codependencia que se ha desarrollado más últimamente donde tanto los medios de comunicación como los grupos terroristas se benefician. Así pues, cuando un grupo terrorista realiza o planea un atentado se beneficia de una gran repercusión mediática, al mismo tiempo, pocos medios de comunicación pueden ignorar la posibilidad de entrevistar un líder de un grupo terrorista. “Los medios de comunicación masiva proveen al terrorismo del oxígeno necesario para que funcione, y al hacerlo, retroalimentan un círculo del cual es muy difícil desprenderse” (Korstanje, 2017, pp. 68-69).

Tanto el periodismo como el terrorismo trabajan para una audiencia que recibe su mensaje, de allí que por mucho que los periodistas se muestren críticos con el terrorismo acaban beneficiándolo de un modo u otro, ya que el terrorismo en sí es la reivindicación de un pensamiento que no puede trascender sin recurrir a la violencia como método comunicativo y reivindicativo. Los medios de comunicación entienden que el terrorismo es por lo general un hecho noticioso, siendo así el caso algunos informan transmitiendo la propaganda reivindicativa terrorista o utilizan el terrorismo islámico con fines políticos y electorales.

El contenido que procede del terrorismo islámico y precisamente del ISIS genera un impacto de carácter emocional que goza de una máxima atención mediática donde se magnifican las dimensiones de un acto que supera su nivel de relevancia. “Recientemente, la literatura relacionada con el terrorismo y la violencia política ha tratado de enfatizar cómo los Estados y los medios han aprovechado e impulsado el aspecto emotivo del terrorismo mediante un discurso que acentúa y exagera el nivel de amenaza” (McConaghy, 2017, p. 113).

El morbo mediático se da claramente cuando el terrorismo islámico se convierte en un producto de consumo con alto contenido emocional que se sobreexplota por los gestores de los medios de comunicación ya que garantiza el aumento de ganancias debido a la gran atención

mediática que suscita. “Buscar evocar y manipular las emociones con respecto al terrorismo es una práctica habitual tanto de las élites gobernantes como de los medios. Por lo tanto, sería una equivocación suponer que la emoción no desempeña un papel en la lucha contra el terrorismo” (McConaghy, 2017, p. 104).

Son varios los motivos que hacen del terrorismo un tema de máxima atención tanto por parte de los ciudadanos, las instituciones políticas, el mundo académico y, en especial, los medios de comunicación. El terrorismo representa un peligro y nuestro interés depende de la brutalidad de los actos cometidos por los terroristas. De ahí observamos que los terroristas intentan superarse cada vez más a la hora de asesinar a sus víctimas brutalmente. Para algunos, si las actividades terroristas despiertan nuestro interés es porque “ponen en marcha los mecanismos de perversa satisfacción voyerista que, de una manera u otra, dominan nuestros hábitos de consumo audiovisual. Y lo hace, además, vistiéndose con el ropaje de un supuesto texto sagrado” (Rodríguez-Serrano, 2017, p. 106).

En cuanto al aparato propagandístico del ISIS cabe mencionar que existe una clara diferencia entre el discurso del ISIS que emplea en algunas de sus revistas como Dabiq o, más recientemente, Rumiyah, publicados en inglés con la intención de alcanzar un público internacional y lo que publica en idioma árabe a través de sus captadores, como los artículos de opinión escritos precisamente para atraer a los musulmanes. La diferencia en el aspecto cualitativo que se aprecia en las técnicas discursivas puramente propagandísticas elaboradas para la audiencia internacional se diferencia en el caso de la audiencia árabe.

Sorprende el hecho de que algunas revistas como Dabiq son ampliamente estudiadas y analizadas; en cambio, no hemos hallado ningún análisis adentrándose en sus medios de comunicación en árabe. Estas revistas consideradas como revistas internacionales de Daesh representan un enfoque bastante incompleto y limitado en cuanto a la ideología de la organización, ya que el lector o el analista de este tipo de contenido conoce lo que el ISIS quiere que conozca, sin poder formular ideas claras sobre los debates que se generan de carácter doctrinal, ni los conflictos que provoca la ideología del ISIS entre otros musulmanes sunnís de otras doctrinas, ni sus intentos de manipular al lector ofreciendo una lectura errónea de los acontecimientos internacionales que beneficia a la organización.

CAPÍTULO VII: METODOLOGÍA APLICADA EN LA OBTENCIÓN DE INFORMACIÓN EN INTERNET

7.1. Técnicas y recursos de recolección de datos

Las técnicas de recolección de datos varían de una investigación a otra, dependiendo, en gran medida, de la variable que se investiga. En esta etapa de nuestra investigación nos enfocaremos en las fuentes primarias de información obtenidas desde el ciberespacio. De ahí que las técnicas de recolección de datos empleadas serán diseñadas y elaboradas con el fin de ajustarse a un espacio activo por miembros del ISIS, defensores, simpatizantes y activistas que la organización necesita para seguir manteniendo su capacidad de influir, captar e inspirar atentados.

No podemos ignorar el hecho de que su medio de comunicación más eficaz, que establece esta organización para comunicarse y divulgar su mensaje al resto del mundo, es el ciberespacio. Somos conscientes de que la información recolectada durante esta etapa de investigación determina los resultados y para evitar reiterar lo ya analizado y comentado hasta la saciedad, hemos considerado que este proceso de recolección de datos debe cumplir con algunos objetivos, de ese modo, al tratar y analizar el discurso radical procedente del ISIS y difundido en internet, la fuente de información juega en este caso una importancia capital.

Teniendo en consideración que en nuestro trabajo de investigación existe la necesidad de analizar el contenido de las publicaciones de los grupos radicales en internet, consideramos, pues, necesario lograr los siguientes objetivos:

- Tener acceso a espacios en internet gestionados directamente por un medio de comunicación que representa a una organización islámica terrorista.
- Documentar actitudes que llaman a la yihad armada y la justifican de acuerdo con el texto sagrado.
- Documentar situaciones donde los visitantes muestran su deseo de integrarse en una organización terrorista.

- Saber interpretar el mensaje empleado por un grupo terrorista de acuerdo al contexto político y su situación en la guerra.
- Poder diferenciar entre las comunicaciones que proceden de los grupos terroristas según el grado de impacto que puede tener dicha comunicación.

Una de las técnicas empleadas en el proceso de recogida de datos al que hemos recurrido para cumplir con una de las etapas de nuestra investigación, se conoce en el mundo de la informática como “web scraping”. A través de esta técnica hemos automatizado el proceso de extracción de datos reduciendo el tiempo dedicado a unos cuantos segundos. El lenguaje de informática empleado es Python, los resultados se han recogido en una base de datos con la extensión “.xml”. En esta base de datos teníamos todo el contenido del archivo que comprende todas las publicaciones del grupo Al Furqan, tratándose de una página que posee un funcionamiento similar al de un periódico digital, por consiguiente, hemos optado por el empleo de algunas técnicas del análisis hemerográfico, denominando los titulares de estas noticias como Unidades Comunicativas. Hemos obtenido aproximadamente 5000 U.C., que proceden de un archivo cuya fecha de creación fue el 23 de agosto del 2014. No obstante, al tener que delimitar el periodo a un semestre (del 1 de enero al 30 de junio de 2017) el número total se redujo a 459. Nuestra base de datos contenía en árabe los titulares de las noticias (las U.C.) la fecha de creación y el URL. Sin embargo, queríamos añadir también la sección y lo hemos hecho de forma manual, de ese modo hemos tenido que acceder a cada U.C. registrando su sección. Nuestro interés en conocer la sección de cada noticia corresponde a nuestro interés de saber el método de trabajo y organización del grupo Al Furqan.

La traducción del árabe al castellano de las U.C. planteó varias dificultades precisamente si tomamos en consideración las diferencias culturales. La traducción que hemos tenido que realizar forma parte de un texto escrito en árabe clásico, caracterizado por el empleo constante de términos bélicos, por tanto, el mero conocimiento del contenido semántico a menudo era insuficiente para poder realizar las traducciones correctamente, por lo cual, la comprensión del contexto junto a las convicciones religiosas y la cultura de los redactores del texto original era imprescindible.

Fueron varios casos donde el sentido de la palabra no era suficiente para entender el significado, dichas situaciones eran frecuentes, al menos cuando se trataba el caso, o bien, del texto sagrado que procedía directamente del Corán o la sunna, o bien, de una jerga militar.

La intertextualidad como herramienta en el proceso de traducción del texto de origen ha sido necesaria, dado que, a menudo, se recurría a textos auxiliares, ya que los diccionarios no podían resolver los problemas de este tipo de traducción. Los textos auxiliares fueron textos de interpretación del Corán, de ese modo podíamos entender la correlación que establece el ISIS entre el texto religioso que otorga un carácter legitimador con la toma de decisiones.

“El sentido semántico no es siempre suficiente para entender el significado, ya que el conocimiento almacenado desempeña un papel relevante para la comprensión del mensaje. De ahí que un texto mira hacia lo que le precede, dando a su forma, ideológicamente neutra, todo un volumen de significación que lo mantiene y se nutre de la experiencia, o la información previa. Esta es, la principal función de la intertextualidad” (Barrada, 2007).

Después de haber traducido todas las U.C., se realizaron las clasificaciones correspondientes optando por el empleo de una exposición de datos estadísticos facilitando de ese modo su estudio, análisis e interpretación.

Otro tipo de información que hemos recolectado procede tanto de los comentarios y foros del sitio web oficial del ISIS gestionado por Al Furqan como de otra página web que apoya esta organización. La información registrada ha sido seleccionada de acuerdo con el grado de relevancia que representa. También se ha podido acceder y analizar un contenido que goza de una máxima importancia a nivel propagandístico, como los videos motivacionales, reportajes audiovisuales sobre la guerra, mensajes de audio de altos cargos del ISIS, cartas y comunicados de la comisión delegada del ISIS, cartas de Abu Bakr al Baghdadi, etc.

La duración del proceso de observación fue desde principio del mes de mayo hasta noviembre de 2017. Durante este período, hemos podido acceder una vez al día a esos espacios web, pudiendo localizar siempre los URL utilizados por el periódico digital del ISIS gestionado por Al Furqan.

7.2. Evaluación de la importancia de la información y su fuente

En la siguiente referencia podemos observar el caso de un investigador que manifiesta sus inquietudes sobre las limitaciones de su investigación con relación al tema de la propaganda islámica de índole terrorista:

“Uno de los principales escollos que encontramos en el desarrollo de esta investigación se haya en las cuestiones relativas al idioma. La inmensa mayoría de la propaganda del GJM¹⁴ ha sido elaborada en árabe clásico, lo que determina que su ‘manipulación’, para un investigador que desconozca esta lengua, está condicionada a la cantidad de traducciones que de estos materiales se realicen y, ante todo, a la calidad de las mismas” (Torres Soriano, 2007, p. 31).

Si en una investigación sobre la propaganda islámica terrorista no se domina el árabe, las traducciones que se hacen en relación con el tema orientan dicha investigación delimitándola según los intereses de las personas que realizan las traducciones. De hecho, en esta cita textual, se observa claramente la importancia de hablar el mismo idioma que hablan los terroristas islámicos, “no todos los comunicados procedentes de fuentes yihadistas son traducidos y divulgados en su integridad, lo cual plantea la existencia de un ‘vacío de conocimiento’ que pone de nuevo en evidencia nuestra modesta comprensión sobre el fenómeno yihadista global. Su difusión en occidente está supeditada al criterio de aquellas personas o instituciones que tienen esta capacidad de traducción como: agencias gubernamentales, medios de comunicación, compañías especializadas, administradores de páginas web, etc.” (Torres Soriano, 2007, p. 31).

Por nuestra parte, el árabe clásico no ha sido ningún impedimento, por tanto, nuestro objetivo como evaluadores de información procedente de medios concurridos por personas que fomentan el odio y el terrorismo a escala internacional ha sido identificar una serie de argumentos en el discurso empleado en su idioma original y su relación de causalidad con el terrorismo y los atentados.

En una de las fases que comprende esta investigación se ha analizado únicamente el mensaje que procede directamente del terrorista islámico dejando de lado cualquier intermediario o cualquier factor que pueda orientar nuestra investigación hacia un determinado e interesado aspecto. Por tanto, el proceso de observación se basa en la evaluación del argumento del terrorista al justificar sus actos pasados y futuros y al exigir y desear la muerte a otros. Se ha evitado todo tipo de interacción. En todo momento conocíamos modos y formas para denunciar los medios utilizados por el terrorismo islámico, no obstante, nos hemos

¹⁴ Movimiento yihadista global

limitado únicamente a aquello que interesa observar sin interferir en la realidad observable. Por otra parte, hemos sido testigos de todos los esfuerzos y denuncias hechas por terceras partes contra los medios del ISIS en internet pudiendo evaluar los resultados.

Con el propósito de atender a nuestros objetivos, hemos tomado en cuenta que la forma en cómo se expresa el terrorista islámico, a través de sus medios de comunicación oficiales, es de suma importancia, por tanto, hemos puesto mucha atención e interés en no tergiversarla.

La información que proporcionan los seguidores del ISIS se actualiza a diario, aportando siempre una variedad de opiniones sobre diferentes temas, permitiéndonos observar como su reacción se transforma en admiración o rechazo, a modo de ejemplo, en una noticia en un periódico afín al ISIS, en los comentarios de dichas noticias, observamos cómo rechazan a Al Qaeda insultando a Ayman al Dahawari, por otra parte, muestran admiración hacia Osama Ben Laden admirando a Al Qaeda bajo su liderazgo. Se trata de una forma de razonar que, por cada tema planteado, la reacción supone una importante fuente de información que nos acerca más a su forma de concebir la realidad, y eso es exactamente lo que pretendemos lograr. Cada información que procede del terrorista o simpatizante del ISIS forma parte de un contexto, cuantos más casos observamos más claro parece el contexto, y eso es posible tomando esta muestra por muy complicado que fuese el acceso a ella. Tener siempre esta información al alcance a través de internet, evitando intermediarios que pueden ser traductores árabes, informáticos conocedores de Deep Web o expertos en política de Medio Oriente y de la cultura islámica, es una razón que refleja nuestra disposición de estar al nivel de una investigación de esta índole.

Somos conscientes de la imagen del islam en la actualidad debido a los acontecimientos relacionados con algunos grupos terroristas como el ISIS. Sin embargo, en este estudio no forma parte de nuestro objetivo dar una imagen positiva sobre el islam, ni buscar en el texto sagrado referencias que demuestren que el islam es una religión de paz. En cambio, nuestro interés ha sido evaluar si la “versión” del islam adoptada por los radicales como ideología conflictiva tiene una base religiosa sólida y justificable o únicamente se limita a los intereses políticos y geopolíticos de un reducido grupo sunní.

Es frecuente observar que, en algunas investigaciones, al tratar un tema relacionado con el islam, de forma voluntaria o involuntaria, acaban simplificándolo, esto a su vez constituye una entre muchas otras razones por las que los musulmanes no suelen aceptar este tipo de

estudios y más todavía si proceden de investigadores occidentales. Por nuestra parte, no hemos podido evitar observar equivocaciones que causan dicho rechazo, a modo de ejemplo:

- No establecer ninguna distinción entre los tipos de la yihad.
- Confundir las ramificaciones del islam.
- Creer conocer las necesidades de las sociedades árabes.
- El empleo de la expresión “fundamentalismo islámico” para designar un fenómeno retrógrado contrario al desarrollo teniendo en cuenta que el islam sunní se basa en principios fundamentalistas.
- No saber distinguir con claridad los puntos comunes y las diferencias entre los sunnís radicales y los sunnís moderados.
- Incapacidad para inferir los motivos políticos en la manipulación del discurso islámico, etc.

Las equivocaciones que se originan por la falta de comprensión del islam y los musulmanes condicionan cualquier investigación que no respeta sus singularidades, independientemente de si la intención del investigador es criticar o elogiar el islam.

7.3. El método, la muestra y la delimitación del material de estudio

La presente investigación combina, como ya se ha señalado en el primer capítulo, métodos cuantitativos y cualitativos, la combinación de las técnicas que nos ofrecen estos métodos nos permiten analizar el tema del terrorismo islámico sin dejar de lado ningún aspecto fundamental que nos acercaría más a la realidad del terrorista conociendo su forma de pensar y razonar. Estamos tratando, por ende, de analizar el comportamiento en internet de algunos musulmanes takfiríes que parecen odiar demasiado. El odio es un factor esencial que justifica la existencia de este fenómeno. Las consecuencias del islam que profesan es matar, insultar y faltar el respeto al resto de la humanidad.

Las situaciones observables eran espacios en internet abiertos para cualquier persona, administradas por simpatizantes del Estado Islámico o gestionados directamente por una organización especializada en la difusión de su contenido propagandístico, como el grupo Al Furqan, que a su vez emite contenidos de otros medios de comunicación que son otras herramientas que utiliza el ISIS, gozando del mismo carácter oficial.

Toda investigación cuantitativa se basa en el uso intensivo de datos para explicar un fenómeno, y eso fue exactamente lo que hemos hecho a la hora de seleccionar los 459 U.C. del periódico del ISIS gestionado por Al Furqan. Consideramos que todo el cumulo de información que ofrece ese periódico hace posible conocer su estrategia de comunicación además de los argumentos empleados que consolidan y justifican la existencia del ISIS.

En cuanto a la observación cualitativa es una técnica de investigación imprescindible en este estudio, la importancia de su empleo reside en poder observar el ISIS a través de internet, extrayendo información relevante de sus espacios web con mucha actividad, documentando la tipología de argumentos empleados, conociendo cómo interactúan sus miembros y simpatizantes, qué piensan, cómo se justifican, qué es lo que les alegra, lo que les entristece, con qué frecuencia recurren al texto sagrado, qué argumentos emplean con frecuencia, etc. La calidad de la información obtenida nos permite identificar su conducta en internet desde un punto de vista cualitativo.

En esta etapa de investigación, se ha trabajado en todo momento en una misma muestra, de esta forma hemos sido fieles a nuestros planteamientos. Siempre nos hemos enfocado en los mismos sitios en internet donde la palabra del radical islámico es la última, que prevalece sobre las demás, donde nadie consigue hacerle dudar ni cambiar de parecer. Son sitios en internet que, por el simple hecho de visitarlos, recomendarlos o compartirlos de forma pública en un país árabe, uno corre el riesgo de ser acusado por apología al terrorismo. No estamos hablando de una muestra cualquier o de un tipo de investigación al alcance de cualquier investigador. Obviamente hay requisitos que de saber que no íbamos a poder cumplir no habríamos optado por esta muestra. Existen otras muestras accesibles, y de hecho son varios expertos que a la hora de explicar el discurso islámico radical recurren a ella, como es el caso de las redes sociales. Las redes sociales como muestra son importantes, ya que el discurso allí empleado se basa en la capacidad y el poder de convicción de los captadores del ISIS. Sin embargo, la hemos descartado, por el simple hecho de que cualquiera puede hacerse pasar por un terrorista o captador del ISIS. Un medio donde el terrorista islámico puede expresarse libremente exponiendo sus argumentos habiendo otros terroristas islámicos quienes administran ese espacio en internet es la muestra que estábamos buscando y finalmente hemos podido hallar esos espacios. En este tipo de páginas web también se puede hallar material donde se puede visualizar asesinatos de adolescentes, civiles, personas mayores, asesinatos que parecían

realizados por pura diversión, también hemos podido acceder a manuales de fabricación de explosivos, etc.

Todo esto forma parte de un espacio en internet que interesa observar no por placer sino para hallar las explicaciones correspondientes y cumplir con ciertos objetivos, evitando en esta etapa de investigación, en la medida de lo posible, a fuentes de información de segunda mano, ya que no tiene sentido estudiar el tema del radicalismo islámico en internet, su propaganda y sus medios de comunicación basándonos exclusivamente en las opiniones de otros investigadores, habiendo casos donde estos investigadores citan a otros, e incluso podría darse el caso de coincidir con documentación bibliográfica elaborada por investigadores ajenos al tema y sin amplios conocimientos de la religión islámica, y lo decimos precisamente por el interés mediático que genera este tema y por el hecho de que algunos intentan satisfacer esta necesidad escribiendo sobre este fenómeno sin nunca haber formado parte de su área de investigación.

Cabe reiterar el hecho de que en esta investigación no se analizará únicamente la brutalidad del ISIS, sino su discurso, su propaganda, y no nos referimos a su propaganda hostil hacia occidente que el ISIS elige cuidadosamente en los idiomas más hablados en occidente, a través de sus revistas y medios más selectivos, sino su propaganda en árabe y los debates generados en los espacios gestionados por el grupo y sus simpatizantes.

Habitualmente los resultados obtenidos de una muestra donde se estudia el comportamiento de un determinado número de personas, no se pueden generalizar y extrapolar a una población más amplia si tomamos en cuenta el punto de vista probabilístico. Sin embargo, en nuestra investigación, nos ha correspondido analizar un comportamiento hostil, en un medio que favorece ese comportamiento, donde los activistas, líderes y guías religiosos influyen en la conducta de los soldados del ISIS, siendo promotores de un pensamiento ideológico que justifica sus hechos, por lo cual, en nuestro caso podemos indicar que cierta información obtenida desde esta muestra, tanto por métodos cuantitativos como cualitativos, explicaría algunos aspectos fundamentales del conjunto de creencias de toda la comunidad del ISIS, o al menos los razonamientos que más influyen y justifican sus acciones.

El principal instrumento de medición empleado para obtener resultados confiables es el análisis de los datos cuantitativos obtenidos por medio de la investigación hemerográfica y también el análisis de información procedente de los foros de internet según las técnicas que

nos brinda el método cualitativo. Entre otras técnicas empleadas cabe destacar el análisis del discurso, análisis de la propaganda bélica y el análisis del contenido audiovisual.

7.4. Internet como material de investigación en el caso del radicalismo islámico

En la elaboración de esta tesis no hemos tenido ninguna limitación para acceder a cualquier contenido proporcionado por el ISIS a través de internet a través de sus medios oficiales, como es el caso de su página web gestionada por el grupo Al Furqan, incluso hemos podido acceder a otros medios afines para verificar el impacto de sus contenidos.

De hecho, la búsqueda de espacios web gestionados oficialmente por el terrorismo islámico en internet ha sido sorprendentemente fácil. Al principio hemos evaluado nuestras opciones de poder trabajar en el tema del radicalismo islámico limitándonos a un fenómeno que se conoce en occidente como el “fundamentalismo islámico” analizando su discurso más radical, sin embargo, surgió la necesidad de estudiar el discurso takfirí, puesto que el fundamentalismo desde un punto de vista islámico no conlleva a la radicalización, en cambio se concibe como la vuelta a los orígenes del islam. Volver a los orígenes del islam no conduce necesariamente a la idea de levantar la espada y hacer la yihad, de hecho, para muchos musulmanes la vuelta a aquellos principios genuinos supone la adquisición de los verdaderos valores y virtudes del islam que permitieron, en aquella época, la grandeza de la religión islámica.

Por esta razón, hemos tenido que evitar basar nuestra hipótesis en la suposición de que el fundamentalismo es la fuente única de la radicalización y de ello surgió la necesidad de optar por el estudio de la ideología takfirí, entre otras como es el caso del jariyismo. Hay que tener en cuenta que se trataría de una considerable falta de comprensión el estudio y análisis del discurso terrorista o takfirí como si se tratase del caso de un discurso hermético que se autojustifica sin tomar en consideración una sólida referencia religiosa, buscando como ejemplo la ambigüedad existente en el Corán, ya que en muchos casos esa referencia religiosa coincide con la ideología fundamentalista que en árabe se conoce como al salafiya o al usuliya.

La posibilidad de no poder hallar un material procedente de las personas que fomenten el odio y la yihad, y trabajar en una alternativa que podría significar el análisis del radicalismo islámico en vez del análisis del discurso y la propaganda terrorista, condicionaría los resultados dándonos una visión parcial sobre lo que es realmente la radicalización islámica en internet.

Fueron muchas alternativas que se han planteado con el objeto de abordar la cuestión de la radicalización en internet. Cabe señalar el hecho de que en la era de la globalización, internet justifica algunos de los crímenes de odio debido, en parte, a las fuertes emociones que provoca y a las nulas consecuencias que tiene gracias al anonimato que ofrece (Zarza, 2017, p. 44).

Una de las formas de poder tratar el tema del radicalismo en internet sería investigando la incitación al odio y a la violencia a través de los discursos y fatawa de algunos imanes radicales que emplean internet, tanto por ellos mismos como por medio de otras personas, para transmitir sus ideas y sus opiniones respecto a algunos temas como la yihad y la decadente situación actual de los árabes. También sería interesante hacer un seguimiento de las reacciones a favor y en contra entre los receptores de ese discurso. Sin embargo, en esta investigación no se ha podido estudiar este aspecto de radicalización en internet debido a la gran cantidad de información que hemos hallado en la página web que gestiona el grupo Al Furqan.

Al empezar esta etapa de investigación, nunca hemos planteado poder localizar una de las páginas más importantes, que es la voz oficial del ISIS, en menos de 15 min. Nos hemos quedado totalmente sorprendidos con lo fácil que es hallar y adentrarse en la realidad que plantea el ISIS sin problema alguno, conociendo de primera mano su ideología, reivindicación de atentados, informes y reportajes sobre la guerra, explicaciones detalladas en relación a la fabricación de explosivos, reclamación de la importancia de la yihad, el asesinato casi a diario de algún hereje o espía, etc. También hemos hecho comprobaciones de análisis de antivirus por sesenta servicios de antivirus sin hallar ningún tipo de anomalía en la página web que emplea el ISIS, incluso hemos podido analizar el tráfico de su página web conociendo la procedencia de sus visitantes, obteniendo información técnica importante sobre algunos servicios que contratan y cómo los contratan para mantener su sitio web operativo, también hemos podido verificar el caso de la existencia de un servicio que protege la página web que representa al Estado Islámico, sin olvidar el curioso caso de cómo se puede interpretar que las continuas denuncias no afectan a su sitio web gestionado por el grupo Al Furqan.

CAPÍTULO VIII: LOS MEDIOS DE COMUNICACIÓN DEL ISIS Y LA SELECCIÓN DEL MATERIAL OBJETO DE ESTUDIO

8.1. Los medios de comunicación del Estado Islámico

El Estado Islámico supone una importante amenaza internacional y surgió a consecuencia del vacío de poder que dejó la guerra de Irak y de Siria. La organización ocupa territorios en ambos países, y sus actividades han sido reforzadas por el apoyo de los combatientes extranjeros y grupos afiliados en varios países de Oriente Medio, África y Asia (Blanchard & Humud, 2017).

Para poder recabar información sobre los principales medios de comunicación del Estado Islámico, hemos tenido que acceder a sus medios de comunicación sin tener que recurrir a las fuentes secundarias de información. A lo largo de nuestro proceso de observación de todo lo producido por el Estado Islámico de forma oficial, hemos concluido que sus medios de comunicación de gran relevancia son:

Figura 7: Los principales medios de comunicación del “Estado Islámico” en la actualidad



Fuente: elaboración propia.

8.1.1. Periódico Al Nabaa

Figura 8: Portada y segunda plana del periódico Al Nabaa



Fuente: http://*****tv3h2yaosqq.tor2net.xyz, número 90, publicado el 24/08/2017¹⁵, consultado el 26/08/2017

Lo que el Estado Islámico denomina “Oficina de Medios de Comunicación del estado del Tigris” presentó la inauguración de este periódico el 7 de agosto de 2015. Este periódico formó parte de su estrategia de difusión de folletos de predicación. El periódico es un semanal que informa destacando todo lo positivo sobre la organización, es decir, forma parte de la propaganda bélica del ISIS. En él hallamos distintas secciones como noticias, reportajes, artículos y también noticias no relacionadas con el grupo terrorista, como desastres naturales que afectan a algunos países, información sobre la cotización del oro, información de carácter general sobre armamento, las amenazas occidentales en relación con Corea del Norte, etc.

¹⁵ En todas las segundas planas del periódico Al Nabaa, el ISIS hace un informe infográfico insistiendo siempre en el número de muertes y heridos que ha provocado y en el material bélico del enemigo que ha destruido. En este caso en concreto, el ISIS muestra su informe sobre los asesinatos de los atentados de Barcelona el 17 de agosto de 2017 elevando el número de muertes y heridos a 120.

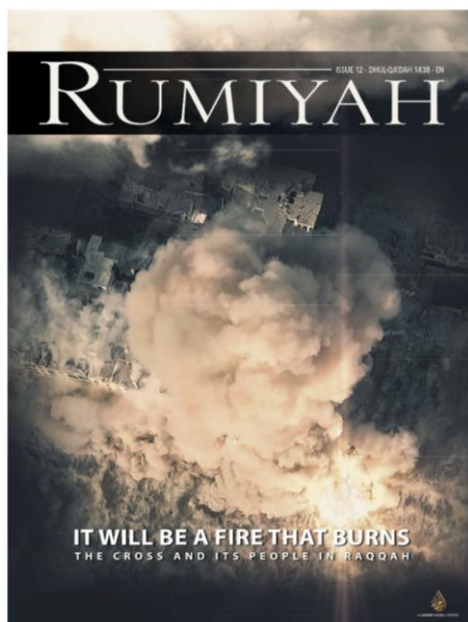
Figura 9: Distribución del periódico Al Nabaa en la ciudad de Mosul



Fuente: http://*****tv3h2yaosqq.tor2net.xyz, publicado el 20/11/2016, consultado el 11/09/2017

8.1.2. Rumiya

Figura 10: Portada de la revista Rumiya n.º 12



Fuente: http://*****tv3h2yaosqq.tor2net.xyz, publicado el 06/08/2017, consultado el 06/08/2017

Rumiya es una revista digital que se aloja en uno de los servidores del Estado Islámico. Se publica principalmente en inglés, pero también la publican en otros idiomas como el ruso, pashto, francés, alemán, turco, indonesio y uigur. No obstante, hemos observado que sus últimos números se publican únicamente en inglés dada la importancia que ellos otorgan a los musulmanes que viven en occidente para captarlos y motivarlos con el fin de realizar atentados en sus respectivos países. Para ello los redactores de la revista tratan varios temas como: los

musulmanes —los que ellos consideran musulmanes— entre la realidad y la engañosa fantasía, importantes consejos para los mujahiden, etc.

Han existido otras revistas del ISIS como Dabiq o Dar Al Islam; sin embargo, tras la publicación por primera vez el 6 de septiembre de 2016 de la revista al Rumiyah, no se ha vuelto a publicar ninguna otra revista.

Esta misma forma de entender el islam y el mundo que les rodea, es una filosofía que se aplica en los demás medios de comunicación, tanto en su prensa Al Nabaa, como en su periódico digital o su revista al Rumiyah de publicación mensual.

8.1.3. Diario digital del Estado Islámico

http://*****tv3h2yaosqq.tor2net.xyz

Es una página web especializada en la propaganda bélica, donde se informa de las victorias y triunfos del grupo tanto dentro como fuera de su territorio de ocupación, excepto de los bombardeos del enemigo, especialmente de Estados Unidos, que es el único caso donde el ISIS se muestra impotente e incapaz de reaccionar, insistiendo siempre que los ataques se dirigen hacia las víctimas civiles. Por lo demás, la imagen que le interesa transmitir desde este medio es la de una organización fuerte que representa a Alá en la tierra, todos sus enemigos son enemigos del islam. Ellos son los únicos que pueden hablar en nombre de Alá, el resto es hereje, apóstata y puesto que el islam justifica el asesinato del hereje, ellos pueden aplicar esta norma para asesinar a cualquier persona en cualquier sitio sin tener que dar explicación alguna o justificación moral, incluso pueden matarse entre ellos mismos basándose en la misma norma.

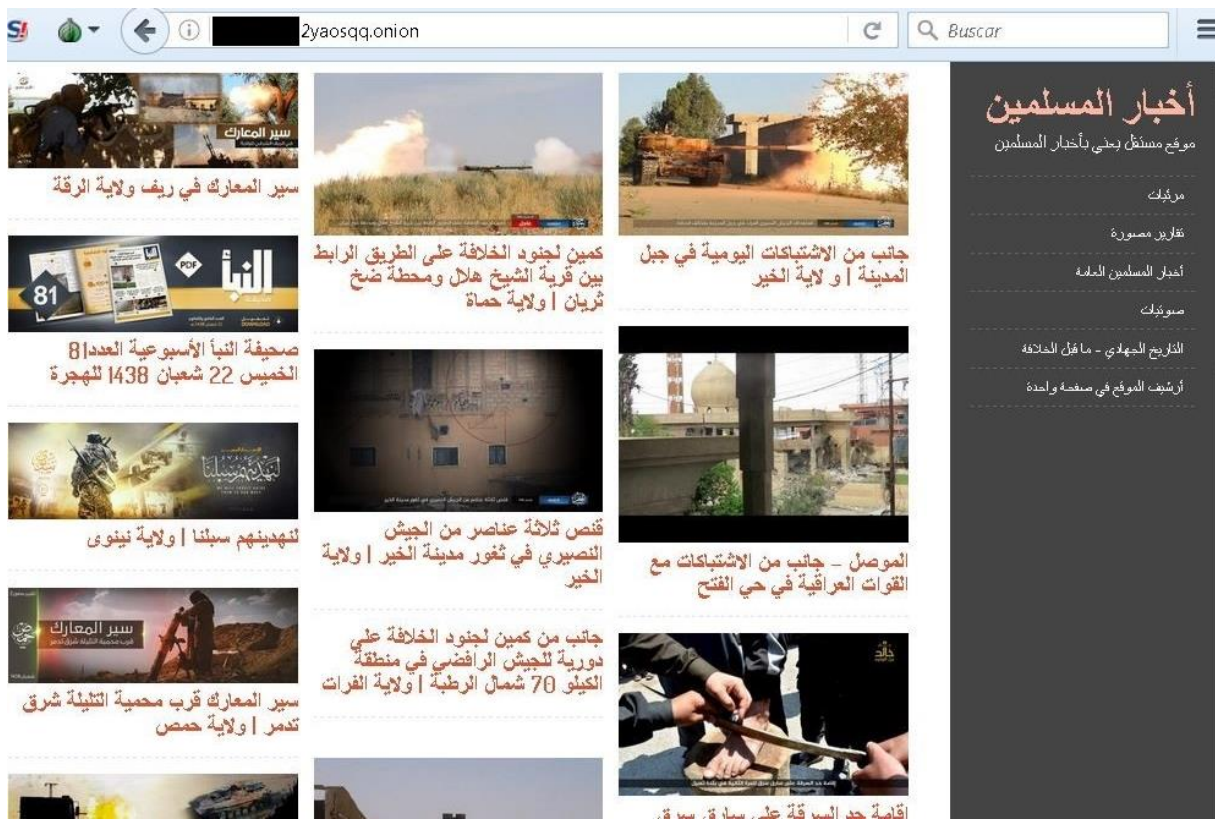
Figura 11: Ejemplo de un reportaje fotográfico realizado por el ISIS



Fuente: http://*****tv3h2yaosqq.tor2net.xyz, publicado el 28/02/2017, consultado el 29-07-2017.

El sitio web funciona como un periódico gestionado por el grupo Al Furqan. Este grupo cree en la yihad electrónica y se hace llamar “la fundación Al Furqan para la Producción de Medios de Comunicación”. Su objetivo es, según hace creer a sus seguidores, crear en internet una red de predicación islámica yihadí, especializada en los asuntos del mundo islámico, sin pertenecer a ninguna organización, partido político o institución, jurando lealtad a algunos grupos yihadistas en Irak.

Figura 12: Captura de imagen de la página web con una dirección con un pseudo-dominio



Fuente: http://*****tv3h2yaosqq.onion, consultado el 20/05/2017

La página es una herramienta que utiliza el ISIS para informar, captar y radicalizar, funciona sin ningún tipo de incidencias durante todo el tiempo que hemos dedicado a su análisis.

Esta página constituye una herramienta eficaz para instruir a sus simpatizantes proporcionándoles todo tipo de información. Como ejemplo, conviene señalar que la página web aloja vídeos que enseñan como asesinar eficazmente a una persona o como elaborar una bomba casera, etc.

Figura 13: Fotograma de un vídeo donde se da toda la explicación de cómo matar con cuchillo a una persona



Fuente: http://*****tv3h2yaosqq.tor2net.xyz. Consultado el 12-09-2017.

Figura 14: Fotograma de un vídeo donde se da una explicación con todo detalle de cómo hacer una bomba casera



Fuente: http://*****tv3h2yaosqq.tor2net.xyz, publicado el 26/11/2016, consultado el 12/09/2017

8.2. Presentación de la página web escogida

El sitio web escogido para este estudio es: http://*****tv3h2yaosqq.tor2net.xyz

A finales de septiembre de 2017, hemos observado que la página empezó a cambiar de nombre de dominio después de haber utilizado Tor2net.xyz, que se adquirió el 28 de enero de 2017.

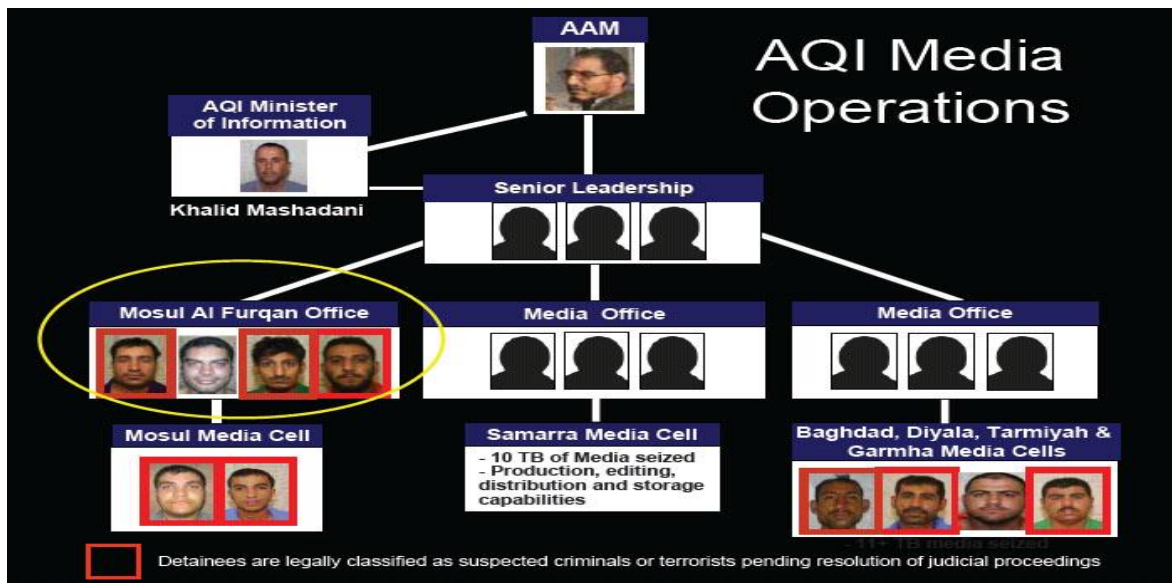
Tabla 1: URL utilizados por el ISIS en su página oficial gestionada por Al Furqan

URL	Fecha de comienzo	Duración
http://*****tv3h2yaosqq.tor2net.xyz	28-01-2017	Aprox. 8 meses
http://*****tv3h2yaosqq.4tor.ml	05-10-2017	9 días
http://*****tv3h2yaosqq.dns-tor.ga	14-10-2017	6 días
http://*****tv3h2yaosqq.4iss.ga	20-10-2017	5 días
<a href="http://*****tv3h2yaosqq.stopisis<sup>16</sup>.gq">http://*****tv3h2yaosqq.stopisis¹⁶.gq	25-10-2017	1 día
http://*****tv3h2yaosqq.stopisis.top	26-10-2017	28-01-2018

Fuente: elaboración propia.

¹⁶ Empezaron a utilizar “Stopisis” como nombre de dominio cuando se percataron de que el grupo Anonymous utilizaba un portal web “Stopisis.ml” para incrementar las denuncias que causaron las cancelaciones de sus nombres de dominio.

Figura 15: Estructura organizacional de Al Qaeda en Irak



Fuente: http://www.longwarjournal.org/archives/2007/10/us_targets_al_qaedas.php, publicado el 28/10/2007, consultado el 27/05/2017

La figura n.º15, aunque corresponda a la realidad de la organización en el año 2007, refleja la estructura con la que se organiza el ISIS y cómo se relaciona con el grupo Al Furqan. Teniendo en cuenta que en aquel entonces Al Furqan recibía órdenes de Khalid Mashadani y que este último era una especie de emir de los medios de comunicación de Al Qaeda en Bagdad, fue nombrado más adelante como emir de los medios de comunicación para todo Irak. El ejército estadounidense antes de capturarle el 4 de julio del 2007, afirmó que Mashadani se estaba convirtiendo en un intermediario entre los principales líderes de Al Qaeda y Al Qaeda en Irak (Benson 2007).

La fundación Al Furqan, es una de las organizaciones que funciona como un medio de comunicación representando en sus inicios a Al Qaeda en Irak. El estudio realizado por Radio Free Europe en 2007 sobre los medios insurgentes, describió Al Furqan como el principal centro de producción de medios para ISI (Islamic State of Iraq). Este medio produce prácticamente todo el contenido audiovisual del ISIS. Al Furqan distribuye sus producciones a otras páginas web a través del centro de prensa Al Fajr (Roggio 2007).

La fundación del aparato de los medios de comunicación de la organización de Al Qaeda empezó con el “Estado Islámico Iraquí” en 2006, fue cuando apareció la Fundación Al Furqan, entre otras fundaciones en el sector de las comunicaciones. Con los últimos avances de los

medios de comunicación y la aparición de Twitter o Facebook, la organización empezó a experimentar una nueva fase de expansión llegando a un público que antes no alcanzaba (Aljazeera.net, 2015).

La página web cuenta con el servicio CloudFlare, a través de este servicio consigue estos objetivos:

- Estar protegida contra los ataques informáticos y contra los “bots”.
- Posibilidad de navegación “offline”.
- Ahorro en el uso de CPU.

Los enlaces activos, inactivos o bloqueados del mismo sitio web en el momento de su consulta, el 20/05/2017.

Tabla 2: URL que hemos consultado y que dirigen al mismo contenido

URL activos el 20/05/2017	URL Bloqueados o inactivos el 20/05/2017
http://*****tv3h2yaosqq.onion	http://*****tv3h2yaosqq.onion.nu
http://*****tv3h2yaosqq.tor2net.xyz	http://*****nihz2f37lgr.onion.to
http://*****mt625257zdp.onion	http://*****tv3h2yaosqq.tor2.club
http://*****evjicvc45xk.onion	
http://*****sbqd5bibshk.onion	

Fuente: elaboración propia.

8.2.1. Mapa del sitio web

Cualquier página web cuenta con un mapa de sitio web, que es un conjunto de páginas web accesibles para los usuarios y los buscadores. El sitio web objeto de esta investigación no representa ninguna excepción en este aspecto. En cuanto al empleo del título y la descripción, observamos un título y una descripción muy poco acordes con la realidad de la organización, ofreciendo una explicación vaga de lo que ofrece el sitio web, haciéndose pasar por cualquier

periódico árabe dirigido a los musulmanes. Teniendo en cuenta que el título de la página y la descripción son lo primero que indexa un motor de búsqueda, eliminar el término yihad entre otros términos relacionados con su actividad fue una decisión que se tomó para no llamar demasiado la atención. La página web archiva todo tipo de contenido válido para una propaganda efectiva y, a primera vista, lo que mayor le otorga el carácter oficial de ser la página web oficial del ISIS es la sección donde se narra la historia de la yihad, la información sobre Al Qaeda en Mesopotamia, testamentos de los mártires de septiembre (del 11-S) y finalmente la información sobre el grupo que gestiona la página web, el grupo Al Furqan.

Tabla 3: La lista de secciones que incluye el sitio web del ISIS gestionado por Al Furqan

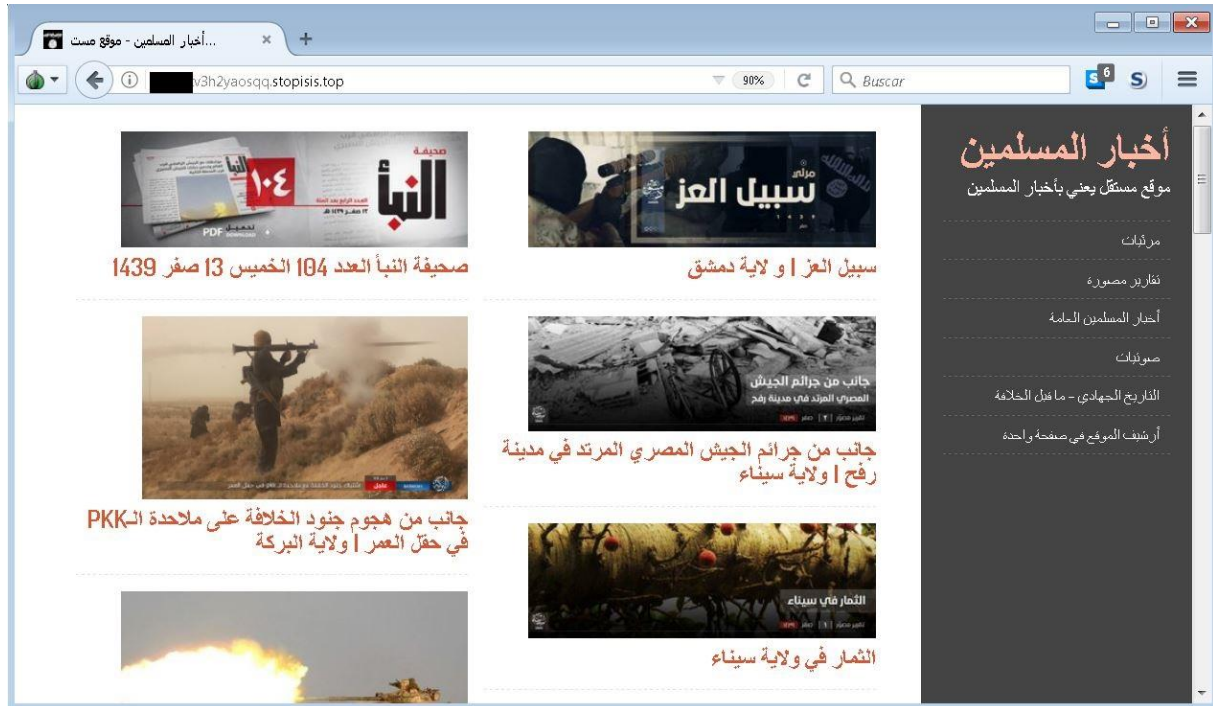
	En castellano	En árabe
Título de la página web	Noticias para musulmanes	أخبار المسلمين
Descripción	Un sitio de noticias independiente que corresponde a los musulmanes	موقع مستقل يعني بأخبار المسلمين
Contenido	<ul style="list-style-type: none"> ○ Videoteca ○ Reportajes fotográficos ○ Noticias de musulmanes ○ Audioteca ○ Historia de la yihad – anterior al califato <ul style="list-style-type: none"> ○ Al Qaeda en Mesopotamia ○ Testamentos de los mártires de septiembre. Wills of the martyrs of September ○ Al Furqan ○ Hemeroteca del sitio web 	<ul style="list-style-type: none"> ○ مرئيات ○ تقارير مصورة ○ أخبار المسلمين العامة ○ صوتيات ○ التاريخ الجهادي – ما قبل الخلافة ○ تنظيم القاعدة في بلاد الرافدين ○ وصايا شهداء سبتمبر ○ wills of the martyrs of September ○ الفرقان ○ أرشيف الموقع في صفحة واحدة

Fuente: elaboración propia

8.2.2. Interfaz de la página principal y su presencia en la Deep Web

En la figura n.º16 se puede ver la página principal que es la portada del periódico digital escogido en esta investigación. La página web no presenta ningún fallo en su funcionamiento, además de contar con un diseño aceptable y la posibilidad de ser adaptable a cualquier dispositivo.

Figura 16: La página web del ISIS gestionada por Al Furqan



Fuente: http://*****tv3h2yaosqq.stopisis.top, consultado el 04/11/2017

La existencia de algunos pseudo dominios de la página web gestionada por el grupo Al Furqan es una necesidad ya que cumple con algunos objetivos que vamos a explicar más adelante. Los pseudo dominios forman parte de un lado de internet conocido como “Deep Web”, “Red Tor” o “Darknet”.

Si buscamos información sobre Deep Web en Google hallaremos mucho misterio y varias historias sin sentido. Cabe señalar el hecho de que la existencia de sitios web no indexados por los motores de búsqueda elaborados precisamente para hallar el anonimato es algo que despierta el interés, la imaginación y demasiada exageración de muchas personas para dar explicaciones tan disparatadas sobre “un lado de internet anónimo”. No podemos negar que la delincuencia o

el terrorismo, entre otros fenómenos, han hallado en este lado de internet una interesante solución para seguir operando con una mínima injerencia no deseada.

Ahora bien, los dominios que la mayoría de las personas conoce en “internet público” forman parte de un sistema de nombres de dominios (DNS)¹⁷. “El servicio DNS es un protocolo esencial utilizado para nombrar y enlazar recursos en redes privadas y en internet público. Tanto en redes privadas como en internet público, el DNS se usa, entre otros fines, para asignar nombres de dominio a direcciones IP” (Kang, Ren, & Mohaisen, 2017, p. 1).

Cuando se trata el caso de redes privadas, parece innecesario optar por un dominio de nivel superior o TLD¹⁸ ya que un pseudo TLD parece ser la opción más idónea puesto que es únicamente reconocible dentro de la red privada. “Por ejemplo, los pseudo TLD tales como ‘.i2p’, ‘.onion’ y ‘.exit’, entre otros, se han utilizado como un sufijo estándar para nombrar servicios en diversas redes privadas, entre ellos, ‘.onion’ se ha utilizado como el pseudo TLD estándar para nombrar servicios ocultos en Tor” (Kang, Ren, & Mohaisen, 2017, p. 1).

Generalmente, la existencia de sitios web en Deep Web con la extensión “.onion”, que es un pseudo TLD, es para ayudar a alcanzar el anonimato, y no están destinados para uso externo.

Hemos intentado acceder a varias páginas con pseudo TLD como “.onion” en la infraestructura DNS pública, más concretamente a través del navegador Chrome, no obstante, todas esas consultas devuelven el siguiente mensaje: “No se ha podido encontrar la dirección DNS del servidor de [elsitioweb.onion]”.

En relación al acceso a páginas con la extensión “.onion” no es necesario instalar previamente el Tor Browser ni otras alternativas como I2P y Freenet. En cambio, se trata, más bien, de una medida de seguridad, ya que existen otras formas de acceder a una página web con la extensión “.onion”, a modo de ejemplo, modificándola para quedar como “onion.to”. Al modificarse de esa forma no solamente es accesible sino rastreable e indexable por los principales buscadores como Google y Bing. Así pues, hemos podido comprobar que la página web objeto de esta investigación aun utilizando un pseudo dominio está indexada en los

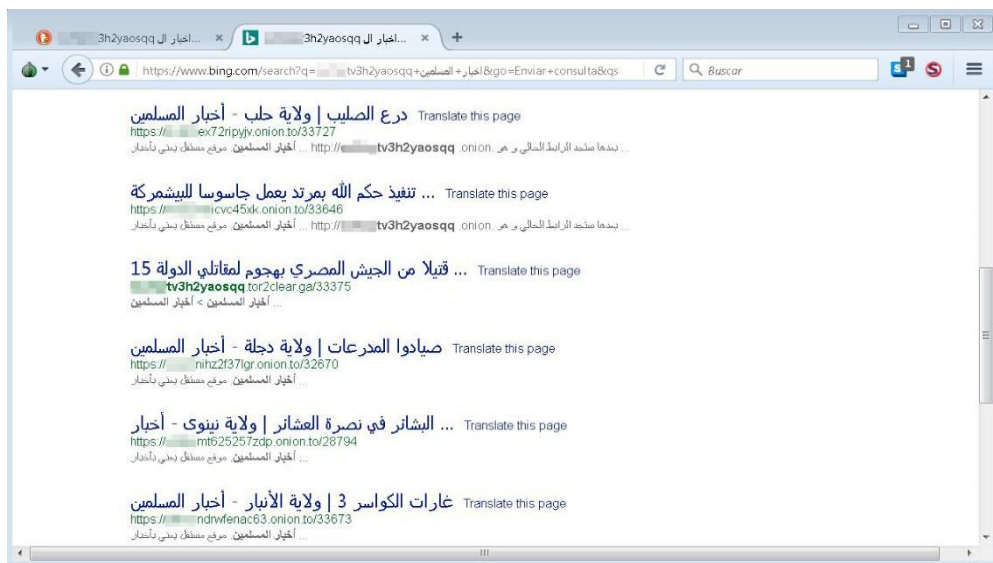
¹⁷ Domain Name System

¹⁸ Top-level domain

principales motores de búsqueda. Esto en cuestión invalida a muchas afirmaciones hechas por algunos autores como Miguel Ángel Cano Paños al afirmar que: “las páginas Web que se ubican en la red oscura únicamente pueden ser visualizadas tras haber descargado en el ordenador personal el correspondiente software. El más conocido es la red TOR (The Onion Router) (Cano Paños, 2016, p. 18).”

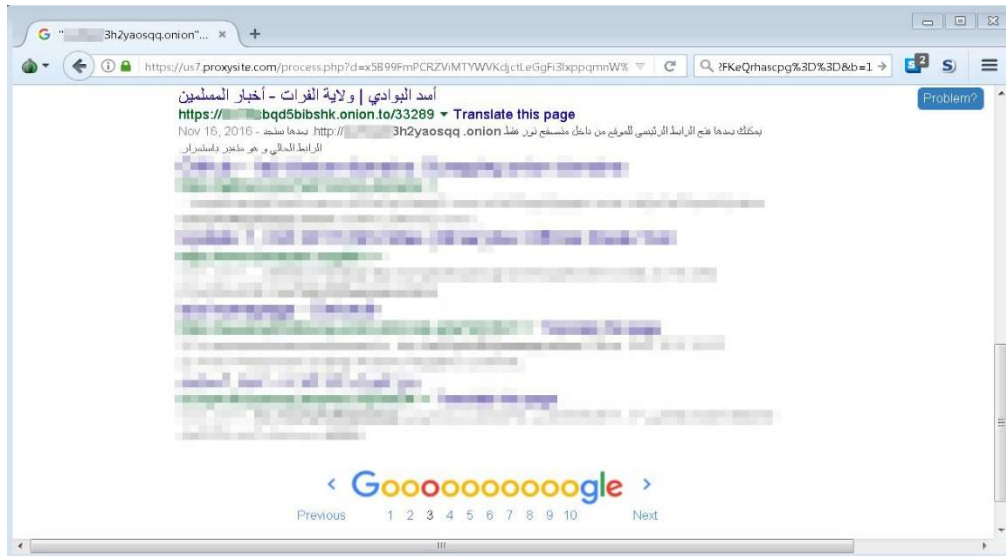
De hecho, son muchos los que aseguran que las páginas que forman parte de Red Tor no se indexan en los motores de búsqueda, en verdad sí se indexan como “onion.to”. Consideramos innecesario demostrar que existe una infinidad de sitios web indexados como “onion.to”, incluso en Google, por otra parte, creemos suficiente demostrar que al menos la página oficial del ISIS sí está indexada y no nos referimos a su página web en “internet público”, sino las que emplean una extensión de “onion.to” y que forman parte lo que se suele llamar “Darknet”, véase la figuras n.º 17 y 18.

Figura 17: Varias entradas de páginas web indexadas en el buscador Bing con pseudo dominio correspondientes al ISIS



Fuente: Bing.com, consultado el 18/11/2017

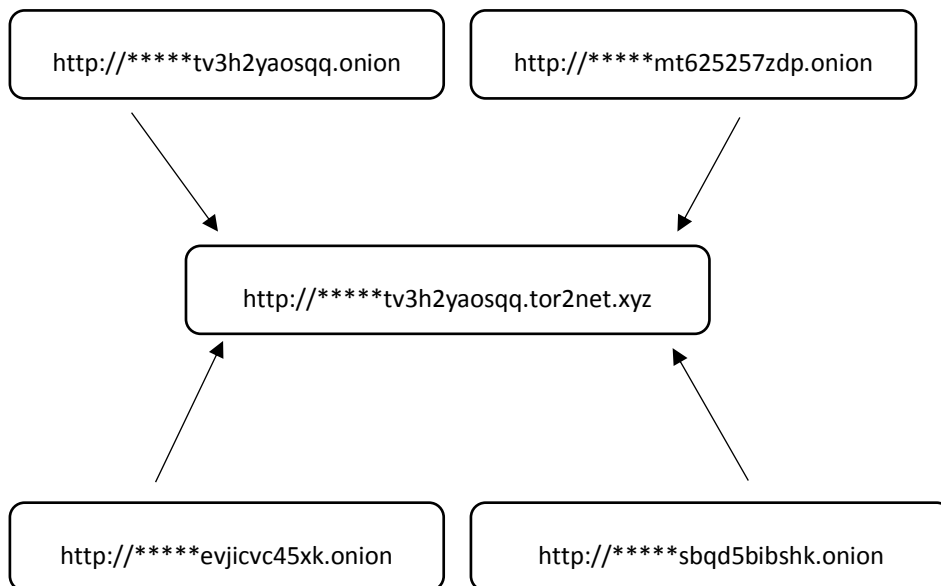
Figura 18: Página web con pseudo dominio “onion.to” que dirige a la web del grupo Al Furqan indexada en Google



Fuente: Google.com, consultado el 18/11/2017

A finales del mes de mayo hemos observado que todas las URL que ya conocemos, y al que hemos tenido acceso, todas apuntan a una sola URL:

Gráfico 4: URL utilizados por parte de los administradores del sitio web correspondiente al ISIS



Fuente: elaboración propia.

Tal como observamos en el gráfico n.º 4, los URL con extensión “.onion” juegan un papel primordial en la localización de la página principal que existe en internet público. Hemos

observado que las páginas con pseudo dominio solo alojan la portada, no obstante, para el resto de servicios, redireccionan a la página existente en internet público. Estas páginas web o “doble portadas” con pseudo dominio funcionan como páginas “satélite” que garantizan la localización de la página web principal existente en internet público, lo que quiere decir que en el caso de que la página principal cambie de dominio o se bloquee, las otras páginas (con psuedo TLD) se mantienen activas y a la vez avisan del nuevo dominio (en relación a los distintos dominios TLD utilizados por la página gestionada por Al Furqan véase la tabla n.º1).

8.2.3. Información técnica sobre Tor2net.xyz

Análisis realizado el 19/05/2017

Tabla 4: Información técnica sobre el dominio Tor2net.xyz

	Domaintools.com	Scamadviser.com	Cdmon.com
Domain Name	TOR2NET.XYZ	ou7zytv3h2yaosqq.tor2net.xyz	TOR2NET.XYZ
Creation Date	2017-01-23	2017-01-23	2017-01-23
Registrant City	Panama	Panama	Panama
Registrant Phone	+507.8365260	+507.8365260	+507.8365260
Registrant Email	tor2net.xyz@domains-anonymizer.com	tor2net.xyz@domains-anonymizer.com	tor2net.xyz@domains-anonymizer.com
Organization	GLOBAL DOMAIN PRIVACY SERVICES INC	GLOBAL DOMAIN PRIVACY SERVICES INC	GLOBAL DOMAIN PRIVACY SERVICES INC
Registrar WHOIS Server	whois.pananames.com		whois.pananames.com
Admin Name	Private Whois	Private Whois	Private Whois

Registrant ID	C113658848-CNIC		C113658858-CNIC
Owner Address		Salduba Bldg, 3 rd floor, 53 rd East Street, Marbella	Tower Financial Center, 35 th Floor, 50 th Street and corner of Elvira Mendez street
Registrar Abuse Contact Email	support@pananames.com		support@pananames.com
Registrar Abuse Contact Phone	+507.8339556		+507.8339556

Fuente: elaboración propia

La tabla número 4 provee datos que nos proporcionan los buscadores de información “whois” que hemos elegido, que son: DomainTools, LLC, Scamadviser y Cdamon. De esta información se deduce que la página web con dominio “.xyz” ha sido registrada en Pananames.com, una compañía que se dedica al registro de los dominios web. El nombre de dominio de la página web es Tor2net. Sin embargo, el sitio web solo es operativo como subdominio: *****tv3h2yaosqq.tor2net.xyz.

En el momento en que se ha hecho la consulta el valor del dominio “.xyz” en Pananames.com era inferior a un euro al años. Asimismo, no podemos confirmar que Pananames.com estaba al tanto de que uno de los registros que se han hecho en su página web, fue utilizado por la “Fundación Al Furqan”.

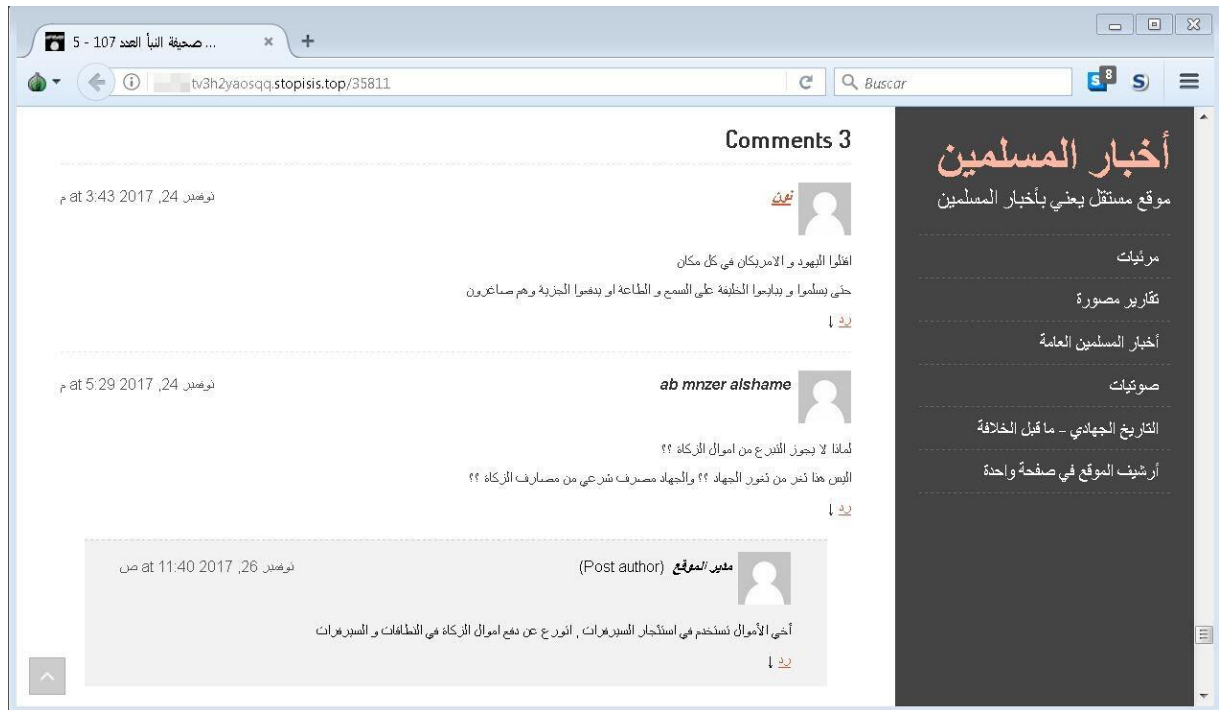
Por otra parte, el titular de cualquier dominio, tanto si nos referimos a “.com”, “.net.”, “.xyz” o cualquier otro dominio, su nombre queda registrado en una base de datos de dominio público, conocida como “base de datos whois”. De hecho, la ICANN¹⁹ debido a su política de identificadores únicos de internet quiere que todos los dominios TLD muestren de forma pública información sobre el titular del dominio web. Sin embargo, las compañías registradoras eluden esta medida ofreciendo un servicio que se basa en un registro privado conocido como “whois privado” o “whois privacy”, donde se oculta la información real del titular del dominio (algunas compañías lo hacen de forma gratuita, otras cobran por ello). En el caso de la página web objeto de nuestro estudio, observamos que no existe ninguna información real sobre su titular, lo que nos lleva al hecho de que se ha contratado el servicio de registro privado tal como observamos en la tabla n.º4 en “Admin Name”.

Ciertas páginas por incumplir con las normas de derechos de autor o llevar a cabo actividades delictivas suelen contratar los servicios de un “hosting offshore”, se trata de un alojamiento web gestionado por un servidor ubicado en un lugar donde no se aplican ciertas leyes. Creemos que la solución a la cuestión del alojamiento de la página web puede resolverse fácilmente contratando los servicios de un “hosting offshore” o creando su propio servidor. En la siguiente figura se puede apreciar que el administrador del sitio web informa sobre los costes

¹⁹ La ICANN es una organización internacional con sede en California y que opera bajo las leyes de Estados Unidos. Se trata de una organización sin fines de lucro, fundada en septiembre de 1998. Esta organización tiene como competencia desarrollar políticas de identificadores únicos de Internet.

de los alojamientos web, sin embargo, no podemos indagar sobre si aquello también incluye el alojamiento de la página web en cuestión o el alojamiento de los archivos que la pagina utiliza para dar a conocer la situación del ISIS, sus avances en el plano bélico, material audiovisual de carácter propagandístico, etc.

Figura 19: El administrador de la página web correspondiente al ISIS explicando algunos asuntos relacionados con la donación y los costes de alojamiento web²⁰.



Fuente: http://*****tv3h2yaosqq.stopisis.top, consultado el 26/11/2017

8.2.4. Análisis de tráfico

- Análisis realizado el 20/05/2017 sobre el tráfico de la página web Tor2net.xyz

²⁰ La página web objeto de este estudio ha pasado por dos fases para solicitar financiación. En la primera fase la página pedía permiso para minar bitcoin en el ordenador del visitante. Tras algunos consejos de los visitantes y tras haberse percatado de que ese método no era rentable, pasaron a la segunda fase donde pedían directamente donación por parte de los visitantes. Según los consejos que aporta el administrador de esa página, cualquier persona siguiendo simples pasos puede financiar el ISIS a través de su tarjeta de crédito comprando bitcoin desde algunos sitios como paybis.com.

Con el fin de poder obtener información sobre el funcionamiento de la página web, como el tráfico que genera y su procedencia, hemos optado por emplear los servicios de la compañía Alexa Internet, Inc

Tabla 5: Clasificación de los sitios web que redireccionan a Tor2net.xyz

Sitio web	Porcentaje de visitantes únicos
1. youtube.com	8.5%
2. popads.net	7.4%
3. google.com	6.8%
4. google.com.eg	6.1%
5. dawaalhaq.com	5.8%

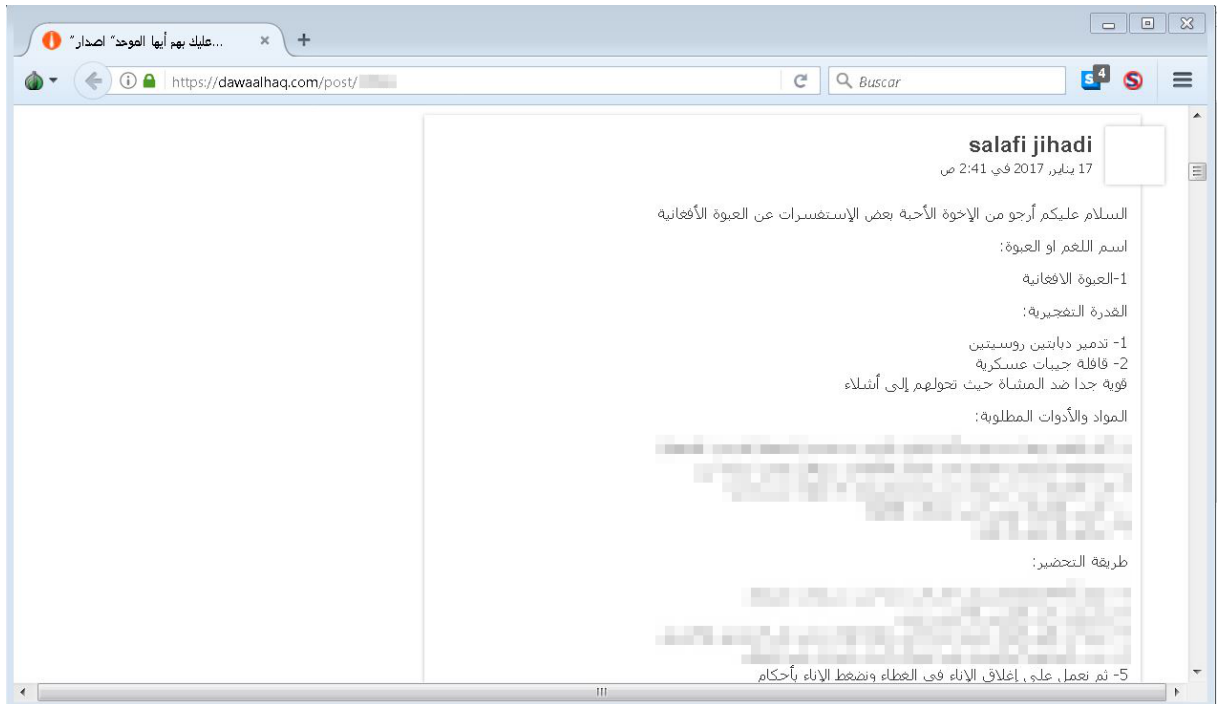
Fuente: <http://www.alexa.com/siteinfo/tor2net.xyz>, consultado el 30/05/2017

En la tabla n.º5 observamos que la página web Youtube es la que más tráfico genera para su sitio web Tor2net.xyz. Esto se debe a que los encargados de los medios de comunicación del ISIS son muy conscientes de que muchas personas buscan contenido relacionado con el ISIS a través de esta plataforma, también son conscientes de su capacidad de generar tráfico web. De hecho, cualquier video de corta duración puede avisar del nuevo dominio utilizado por el ISIS, conviene señalar que este tipo de contenidos no suele poseer un grado altamente propagandístico ni estar destinado exclusivamente a los nuevos simpatizantes, sino que se destina a los que ya conocen la página web y suelen tener problemas para localizarla.

Como ya hemos señalado, Google indexa la página con TLD de la web del ISIS sin problema alguno, se deduce también la tabla n.º5 que únicamente Google Egipto acapara un porcentaje de 6,1% del tráfico generado para Tor2net.xyz. También llama la atención que una de las páginas que más apoyan al ISIS, Dawaalhaq.com, funciona con un dominio TLD sin tener ningún problema a lo largo del periodo que hemos destinado a su observación. Se trata de una página web que aparte de generar tráfico a Tor2net.xyz, manifiesta no solamente apoyar al ISIS sino republicar todo lo publicado de forma oficial por la organización en cualquier medio






que tenga, aportando información que promueve y justifica sus decisiones. Lo importante a destacar en relación con esta página web, es la fabricación de explosivos entre otros conocimientos que sus usuarios aportan en los foros de dicha página.

Figura 20: Un usuario dando información detallada sobre el modo de fabricar explosivos



Fuente: Dawaalhaq.com, consultado el 24/11/2017

Tabla 6: La procedencia del tráfico de Tor2net.xyz según las nacionalidades

País	Porcentaje de visitantes	Rango en el país
 Egypt	16.3%	2,680
 Saudi Arabia	12.9%	3.292
 Sudan	10.7%	1,501
 United States	8.3%	83,225
 Iraq	6.9%	711

Fuente: <http://www.alexa.com/siteinfo/tor2net.xyz>, consultado el 30/05/2017

Con relación a la tabla n.º6, es de destacar el hecho de que no todos los usuarios saben proteger su anonimato y de ahí el alto porcentaje de las visitas desde Egipto, Arabia Saudí, Sudan e Iraq. En cuanto a las visitas desde Estados Unidos muchas podrían ser perfectamente visitas reales o realizadas desde Tor Browser o cualquier otro servicio que proteja la identidad del visitante. Cabe señalar que Egipto es donde el ISIS cuenta con presencia geográfica y donde nos consta ciertas peticiones dirigidas al grupo para alistarse. Además de que en la tabla n.º6 hemos observado que muchas visitas proceden desde Google Egipto.

El siguiente gráfico corrobora el hecho de que Egipto hasta el día 30 de mayo es el país desde donde más se visita el servicio ofrecido por el grupo Al Furqan. Ya hemos visto que incluso antes de realizar un seguimiento rutinario a la página, que en el caso de que el ISIS publique algo importante en su página web, la información pasa a otros sitios web a nivel internacional, la mayoría son periódicos digitales. Se trata de una forma instantánea e inmediata para informar de algún suceso ocasionado por el ISIS, con esto queremos indicar que no nos sorprendería en absoluto que la página web genere más visitantes por lo que el ISIS considere su enemigo que por sus simpatizantes, interpretando de esta forma los datos los resultados aportan más relevancia.

Gráfico 5: Evolución del tráfico de la página web Tor2net.xyz



Fuente <http://www.alexa.com/siteinfo/tor2net.xyz>, consultado el 30/05/2017

La tabla n.º 7 informa de las palabras clave que más visitas atraen para la web oficial del ISIS. Cualquier lectura que se haga a estos datos aportados en esta tabla, concluiría por el hecho

de que las personas que introducen algunas de las palabras clave como “dabiqnews” o “صاعقات القلوب” son perfectamente conscientes de lo que están buscando.

Tabla 7: Las palabras clave introducidas en los motores de búsqueda que envían el tráfico al sitio web Tor2net.xyz

Palabras clave en árabe	Porcentaje del tráfico de búsqueda
1. اخبار المسلمين	12.27%
2. ارشيف اخبار المسلمين العامة	11.33%
3. صاعقات القلوب	10.22%
4. dabiqnews	8.67%
5. أخبار المسلمين	8.40%

Fuente <http://www.alexa.com/siteinfo/tor2net.xyz>, consultado el 30/05/2017

Gráfico 6: Progreso de visitas al sitio web Tor2net.xyz procedente de la búsqueda orgánica



Fuente: <http://www.alexa.com/siteinfo/tor2net.xyz>, consultado el 30/05/2017

El gráfico de arriba muestra la evolución de las visitas efectuados en los motores de búsqueda hasta el 30 de mayo de 2017, existe un claro patrón que refleja una línea ascendente, lo que se traduce en mayores visitas que empezaba a ganar la página web con el paso del tiempo.

En cuanto al número total de sitios web que enlazan a Tor2net.xyz son exactamente 27. En la tabla de abajo se puede observar la clasificación de estos sitios web que enlazan a Tor2net.com:

Tabla 8: Clasificación de las páginas web que enlazan a Tor2net.xyz

Sitio web		Página
1.	paltalk.com	client.paltalk.com/client/webapp/clien...
2.	almodon.com	almodon.com/media/2017/3/31/داعش-يتخذ/...
3.	onion.link	mguemoco2vddpeu5.onion.link
4.	muslm.org	muslm.org/vb/showthread.php?566572-ولا...
5.	stuffgate.com	stuffgate.com/stuff/website/top-55000-...

Fuente: <http://www.alexa.com/siteinfo/tor2net.xyz>, consultado el 30/05/2017.

8.2.5. Cuestiones de seguridad e intentos para cerrar la página web

Las investigaciones sobre fenómenos recientes y de una delicada naturaleza como es el caso de los medios de comunicación del ISIS y su modo de operar, casi siempre se topan con la realidad de la existencia de un escaso material bibliográfico y cierta información proveniente de un material periodístico difícil de corroborar.

En relación a la página web que gestiona el grupo Al Furqan, hemos observado cómo ese grupo se esfuerza en mantener su página web operativa en “internet público” teniendo en cuenta que puede mantenerla activa sin gran esfuerzo en “internet anónimo” a través de varias direcciones de pseudo TLD que emplean la extensión “.onion”, tal como se puede observar en el gráfico n.º 4.

Son muchos los Gobiernos de varios países que afirman que su lucha contra el terrorismo es una prioridad. Sin embargo, estos esfuerzos no se han traducido en ningún momento en intentos reales de luchar contra la presencia del ISIS en internet de forma eficaz. De ahí, pues, no hemos podido presenciar ninguna voluntad real de querer cerrar la página web que representa oficialmente al grupo ni tampoco querer obstaculizar su funcionamiento. Conviene recordar que el sitio web es un medio oficial que representa directamente a la organización y donde se aloja un material importante que no solo motiva a los simpatizantes a luchar contra los infieles sino enseñarles cómo deben actuar (a modo de ejemplo, véase las figuras n.º 13 y 14), es más,

podemos aseverar el hecho de que ha habido ataques llevados a cabo, especialmente en Europa, por simpatizantes que se inspiraron en algunos videos como el de las figuras n.º 13 y 14.

A lo largo del proceso de observación, deducimos que el único actor que logró obstaculizar el funcionamiento de la web oficial del ISIS —aunque fuera durante breves momentos— fue el grupo que se hace llamar Anonymous, que ha creado una página web especialmente para denunciar las direcciones de dominio que emplea el ISIS (véase la figura n.º 21). No obstante, tras un breve período de actividades contra la presencia del ISIS en internet, la página volvió a estar operativa sin experimentar ningún problema en su funcionamiento, excepto algunos problemas a la hora de acceder a los archivos alojados dentro y fuera de su servidor.

Conviene resaltar que la página web, a lo largo del proceso de observación, no se ha podido presenciar ningún tipo de ataque informático que consiga cerrarla en un periodo que supere las 24 horas. Así, pues, tampoco se ha ejecutado constantemente ataques de denegación de servicio²¹ con el fin de poder mantenerla inoperativa durante largos periodos, y esto se entiende debido al hecho de que la página está protegida frente a este tipo de ataques debido al empleo del servicio Cloudflare. No obstante, aunque la página web se mantuvo sin servicio de Cloudflare en cada proceso de reconstrucción, esa vulnerabilidad nunca se explotó para llegar a su base de datos y dañarla alterando, a modo de ejemplo, el contenido que ofrece.

Cabe puntualizar que Cloudflare aumenta la seguridad, pero no es la respuesta definitiva frente a todo tipo de problemas relacionados con la seguridad. Otro asunto que destacar es el hecho de que no conseguimos entender cómo puede Cloudflare proteger una página web dedicada exclusivamente al terrorismo islámico y su promoción habiendo miles de personas incluso agencias que saben de su existencia y pueden denunciarla, a modo de ejemplo, existe

²¹ Un ataque DoS o DDoS es una técnica que se emplea para saturar un servidor, no requiere de avanzados conocimientos informáticos y es fácil de ejecutar, de hecho, consiste principalmente en realizar un número muy alto de peticiones a una dirección IP.

en la red un grupo cuya labor en internet es hacer un seguimiento exhaustivo de las publicaciones del ISIS como el SITE Intelligence Group²².

Hemos observado que todas las denuncias que realiza Anonymous se dirigen al servicio Netcraft. A causa de estas denuncias, muchos dominios utilizados por el ISIS quedaron cancelados, que son: “tor2net.xyz”, “4tor.ml”, “dns-tor.ga”, “4iss.ga”, “stopisis.gq” y “stopisis.top”. En definitiva, haber logrado que el Estado Islámico denomine su página web oficial con el siguiente nombre de dominio “stopisis.gq” o “stopisis.top”, resulta ser, por tanto, el mayor logro que ha hecho el grupo Anonymous hasta el momento. Es importante aclarar que no existe modo alguno de confirmar quién realmente está detrás de la creación de la página web “Stopisis.ml” ni cuáles son sus objetivos, en todo caso, el hecho de que se pida voluntarios para llevar a cabo sus actividades dice mucho de sus limitaciones.

Figura 21: El portal electrónico que ha creado Anonymous para cerrar las direcciones de dominio que emplea el ISIS



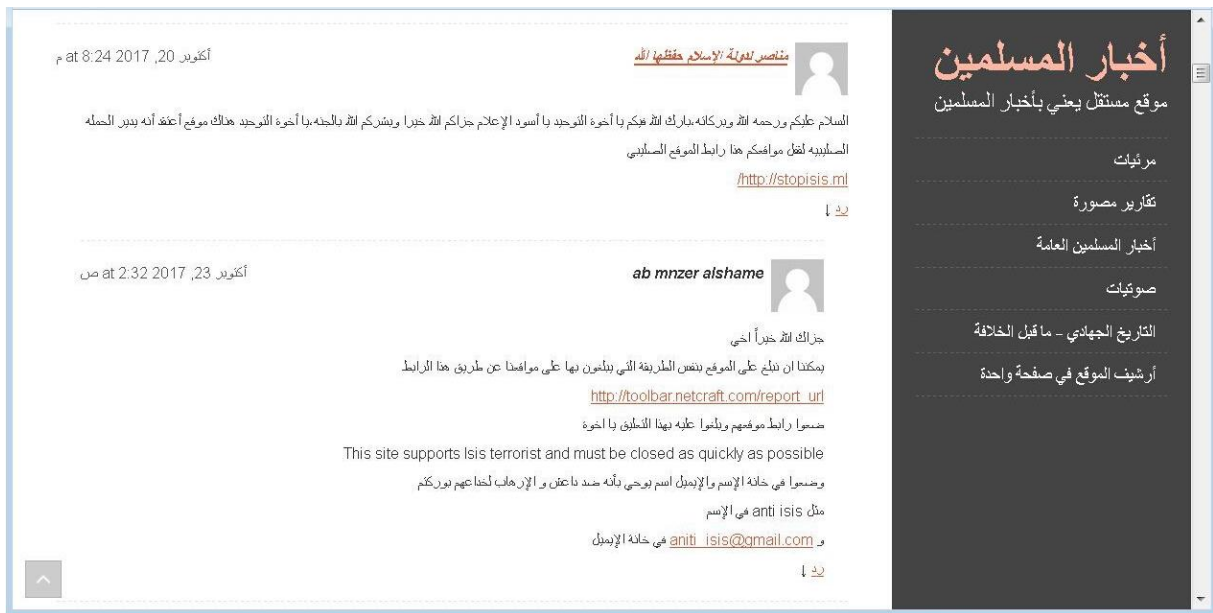
Fuente: Stopisis.ml, consultado el 05/11/2017

En la figura n.º 22 observamos cómo los miembros y simpatizantes del ISIS interactúan para protegerse de las denuncias de Anonymous interpretándolas como ataques de los cruzados contra ellos y su sitio web. La respuesta para evitar el bloqueo es la misma que adopta Anonymous, es decir, que instan a los voluntarios a denunciar al sitio web empleado por

²² SITE Intelligence Group cuenta con la página web www.siteintelgroup.com que ofrece un servicio similar al de un diario digital donde se publican todo tipo de contenido que proviene directamente del ISIS. Varios periódicos digitales extraen información sobre el ISIS de <https://news.siteintelgroup.com/>

Anonymous indicando que es una organización que apoya a los terroristas del ISIS y para que sus denuncias tuviesen credibilidad eligieron el mismo nombre de dominio que utiliza Anonymous “Stopisis”. Como se puede observar tanto el ISIS como Anonymous se dirigen a http://toolbar.netcraft.com/report_url para denunciar cada uno las actividades del otro afirmando ambos que el otro apoya a los terroristas del ISIS: “this site supports Isis terrorist and must be closed as quickly as posible”.

Figura 22: Un visitante de la página web gestionada por Al Furqan advirtiéndole sobre las actividades de Anonymous contra ellos



Fuente: http://*****tv3h2yaosqq.stopisis.top, consultado el 24/10/2017

CAPÍTULO IX: OBTENCIÓN Y ANÁLISIS DE DATOS DEL PERIÓDICO DIGITAL DEL ESTADO ISLÁMICO

9.1. Selección diacrónica de las U.C. del periódico digital del Estado Islámico

Tabla 9: U.C. del primer semestre del año 2017 extraídas del periódico digital del grupo Al Furqan

Núm.	Fecha	Unidades Comunicativas	Sección
1	01/01/2017	Parte del ataque de los soldados del califato sobre los cuarteles de al Hachd al rafidi ²³ cerca de Tal Abta	Reportaje fotográfico
2	01/01/2017	Los hermanos inghimasiyon ²⁴ –¡qué Alá los acepte!– asaltantes de las concentraciones de al rafida en la zona de al Meshkhab en la región sur del Negev	Reportaje fotográfico
3	02/01/2017	Fotografías aéreas muestran un aspecto de la devastación detrás del bombardeo aéreo y artillería del ejército turco sobre la ciudad al Bab	Videos
4	02/01/2017	Parte del ataque de los soldados del califato sobre los cuarteles de al Hachd al rafidi cerca del pueblo al Dubs al sur de Baiji, estado de Salah al Din	Reportaje fotográfico

²³ Con el término “al Hachd” el ISIS hace referencia a las Fuerzas de Movilización Popular (PMF). Sin embargo, el empleo del término “al rafidi”, “al ráfida” o en plural “al rawáfidi”, es despectivo. El término es utilizado por algunos grupos sunníes como los wahabíes o salafíes que lo emplean para referirse a los chiíes. En árabe significa “abandonar”, “dejar”, “renunciar” o “rechazar”, lo que nos lleva al conflicto entre los sunníes y los chiíes en referencia al califato y al hecho de que los chiíes rechazaron el reconocimiento de algunos califas.

²⁴ “Inghimasi” en singular o en plural “inghimasiyon”, en árabe deriva de “al inghimas” que significa profundizar o embelesar. Un ejemplo de un ataque “inghimasi” que se lleva a cabo, consiste en que el individuo debe disparar hasta morir.

5	02/01/2017	Parte de las batallas contra el ejército nusayri ²⁵ en las afueras del aeropuerto de Tifur, estado de Homs	Reportaje fotográfico
6	02/01/2017	150 entre muertos y heridos en una fiesta cristiana hereje en una discoteca en Estambul, Turquía	Noticias sobre musulmanes
7	02/01/2017	Combatientes del Estado Islámico llevan a cabo el ataque de Estambul	Noticias sobre musulmanes
8	03/01/2017	Víctimas y devastación tras el bombardeo turco de la ciudad al Bab	Videos
9	03/01/2017	1112 operaciones de martirio ²⁶ llevada a cabo por los combatientes del Estado Islámico en Iraq y Siria en 2016	Reportaje fotográfico
10	07/01/2017	Se destruyeron ayer dos aviones de combate dentro del aeropuerto de Deir Ezzor	Videos
11	07/01/2017	Un solo cuerpo, estado del Sur	Videos
12	07/01/2017	Zonas arqueológicas en el estado de Raqa	Reportaje fotográfico
13	07/01/2017	Rastros del bombardeo turco y lesionados que fueron heridos en la ciudad al Bab	Videos

²⁵ El ejército "nusayri" es el ejército sirio.

²⁶ En el texto original se emplea la expresión "operación istich'hadi" su equivalente en el castellano es "operación mártir".

14	08/01/2017	Su sangre me resucitó, estado de al Khair	Videos
15	08/01/2017	Cazadores de tanques, estado de Tigris	Reportaje fotográfico
16	08/01/2017	Rechazo del intento de avance de los apóstatas Sahwa ²⁷ y el ejército turco cerca de la ciudad al Bab	Reportaje fotográfico
17	08/01/2017	Ataque sorpresa de los soldados del Estado Islámico al norte de Raqa	Noticias sobre musulmanes
18	08/01/2017	Convoyes de yihadistas, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
19	09/01/2017	Destrucción de planta de gas Hayyan en el este de Homs	Noticias sobre musulmanes
20	10/01/2017	Guerra y estabilidad, estado de Aljazeera	Videos
21	10/01/2017	25 policías egipcios muertos atacados por los soldados del Estado Islámico al oeste de la ciudad de El Arish	Noticias sobre musulmanes
22	10/01/2017	Parte de los enfrentamientos contra el ejército rafidi y sus milicias en el barrio al Salam al sur de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico

²⁷ "Sahwa" es una milicia iraquí formada por una mayoría sunní, fundada en 2006 con el objetivo de contrarrestar y eliminar la influencia de Al Qaeda en Irak.

23	10/01/2017	Clínica dental y ortodoncia, estado de al Khair	Reportaje fotográfico
24	10/01/2017	Parte de los enfrentamientos con el ejército al rafidi y sus milicias al este de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
25	11/01/2017	Parte del ataque de los soldados del califato sobre la policía egipcia hereje en el puesto de control de al Matafi, al oeste de la ciudad El Arish, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
26	12/01/2017	Recorrido por la ciudad Al Obeidi, estado de Éufrates	Reportaje fotográfico
27	12/01/2017	Fabricación de las mangueras de agua en la ciudad de al Bukamal, estado de Éufrates	Reportaje fotográfico
28	12/01/2017	Asedio de los soldados del califato a algunas zonas limítrofes de la aldea de Tal Dahab al oeste de Hawijah, estado de Kirkuk	Reportaje fotográfico
29	12/01/2017	13 muertos del ejército nigeriano en un ataque realizado por el Estado Islámico, al noreste de Nigeria	Noticias sobre musulmanes
30	13/01/2017	Parte de los enfrentamientos contra los renegados PKK ²⁸ al oeste del estado Raqa	Reportaje fotográfico
31	13/01/2017	Parte de los enfrentamientos con el ejército rafidi y sus milicias con armas ligeras y medianas en el distrito de al Hadba al norte de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico

²⁸ El Partido de los Trabajadores de Kurdistán

32	13/01/2017	Parte del rechazo del avance del ejército turco hereje y las milicias renegadas al Sahwa en el pueblo al Seflaniyah al noreste de la ciudad de al Bab, estado de Aleppo	Reportaje fotográfico
33	14/01/2017	Encarar los asuntos con determinación, ejército de Khaled Ibn al Walid	Videos
34	14/01/2017	Muertes entre al Hachd al rafidi asesinados por una emboscada elaborada por los soldados del califato en la zona de al Nada correspondiente al distrito Mandali al este de Baquba, estado de Diala	Reportaje fotográfico
35	14/01/2017	Un recorrido por el distrito militar, uno de los barrios de la ciudad de Zaab, estado de Tigris	Reportaje fotográfico
36	15/01/2017	Parte del rechazo del intento de asalto del ejército turco hereje y las milicias renegadas Sahwa por octava vez, en el pueblo al Seflaniyah al noreste de la ciudad de al Bab, estado de Aleppo	Reportaje fotográfico
37	15/01/2017	La profesión pesquera en el estado de Nínive	Reportaje fotográfico
38	15/01/2017	Soldados del Estado Islámico detienen dos ofensivas del ejército egipcio al norte del Sinaí	Noticias sobre musulmanes
39	15/01/2017	Parte del ataque de los soldados del califato sobre las posiciones del ejército nusayri al oeste del aeropuerto militar en el estado al Khair	Reportaje fotográfico

40	15/01/2017	Parques públicos en la ciudad de Raqa	Reportaje fotográfico
41	15/01/2017	Avance de los combatientes del Estado Islámico cerca de Deir Ezzor... e incursiones americanas en los terrenos	Noticias sobre musulmanes
42	16/01/2017	Planta de embotellado de agua mineral en la ciudad Abu Kamal, estado de Éufrates	Reportaje fotográfico
43	16/01/2017	Un recorrido por la zona limítrofe occidental de la ciudad al Khair	Reportaje fotográfico
44	16/01/2017	Choque con el ejército al nusayri sobre el eje de la colina Rouad al oeste de la ciudad al Khair	Reportaje fotográfico
45	16/01/2017	Parte de la lucha para detener el avance del ejército nusayri al noreste del aeropuerto de Tifur, estado de Homs	Reportaje fotográfico
46	17/01/2017	Asedio de los soldados del califato al pueblo al Dubs al norte de Baiji, estado de Salah al Din	Reportaje fotográfico
47	17/01/2017	El merecido de los traidores, estado de Kirkuk	Videos
48	17/01/2017	Escenas de control de la montaña al Oumal con vistas a la ciudad de Deir Ezzor	Videos
49	17/01/2017	Parte de las confrontaciones que tuvieron lugar hoy al oeste del aeropuerto militar, estado al Khair	Reportaje fotográfico
50	17/01/2017	Parte del ataque de soldados del califato a posiciones militares del ejército y al Hachd al rafidi cerca de la	Reportaje fotográfico

		ciudad de Tal Abtah al sur de Tal Afar, estado al Jazeera	
51	17/01/2017	100 muertos entre soldados armados del PKK, como resultado de las ofensivas y combates al norte de al Tabqa en el campo de Raqa	Noticias sobre musulmanes
52	17/01/2017	La 13ª semana de la batalla de Mosul	Reportaje fotográfico
53	18/01/2017	Parte del ataque de los soldados del califato en un puesto de control de la policía egipcia hereje cerca del edificio “Amn al Dawla al Qadim” en el centro de El Arish	Reportaje fotográfico
54	18/01/2017	Los ataques en Bagdad durante 100 días	Noticias sobre musulmanes
55	18/01/2017	Dos operaciones yihadistas de los mártires (Abu Harith al Idlebi y Abu Amr al Homsí) —¡qué Alá los acepte!— golpean una concentración y la sede del hereje PKK en el pueblo al Swidiyah al Saghira al norte de la ciudad Tabqa al oeste del estado de Raqa	Reportaje fotográfico
56	19/01/2017	Parte del ataque de los yihadistas sobre la compañía de electricidad en la montaña de la ciudad al Khair	Reportaje fotográfico
57	19/01/2017	Parte del ataque de los soldados del califato sobre los cuarteles de al Hachd al rafidi cerca del pueblo Tal Abtah al sur de Tal Afar, estado Al jazeera	Reportaje fotográfico
58	19/01/2017	Muertes entre el ejército nusayri al intentar avanzar al noreste del aeropuerto de Tifur, estado de Homs	Reportaje fotográfico

59	19/01/2017	Un recorrido por las panaderías y los hornos en la zona de al Husaiba de la ciudad de al Qaim, estado de Éufrates	Reportaje fotográfico
60	20/01/2017	Entre los dos países, aflicciones y soluciones divinas, estado de Alepo	Videos
61	22/01/2017	Recorrido por los pueblos de al Shaitat, estado al Khair	Reportaje fotográfico
62	22/01/2017	Ataque a posición de al Hachd al rafidi con proyectiles de cañón de 106 mm en el pueblo de al Dubs al norte de Baiji, estado de Salah al Din	Reportaje fotográfico
63	23/01/2017	Un recorrido por la ciudad de Riyad al sureste de al Huwaija, estado de Kirkuk	Reportaje fotográfico
64	24/01/2017	Los caballeros de al Dawawin ²⁹ , estado de Nínive	Videos
65	26/01/2017	Asedio de los soldados del califato al sur de la ciudad al Manbaj, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
66	27/01/2017	Atraparlos, estado de Raqa	Videos
67	29/01/2017	Parte del ataque de los soldados del califato sobre los cuarteles de al Hachd al rafidi, cerca de la zona de fertilizantes al norte de Baiji, estado de Salah al Din	Reportaje fotográfico
68	29/01/2017	Rechazo del intento de avance del ejército nusayri al noreste del aeropuerto de Tifur, estado de Homs	Reportaje fotográfico

²⁹ Registros

69	30/01/2017	Parte del curso de las batallas en la región de Yobe, estado de Gharb Ifriqya (África occidental)	Reportaje fotográfico
70	30/01/2017	Rugido de los leones, estado de Éufrates	Reportaje fotográfico
71	31/01/2017	20 entre muertos y heridos en el ejército egipcio hereje durante los enfrentamientos en el sur de El Arish	Noticias sobre musulmanes
72	31/01/2017	Botines que Alá trajo a sus siervos en Sirriyat al Abdali en los bordes del riachuelo Yarmouk, ejército de Khalid que Alá esté complacido con él	Reportaje fotográfico
73	31/01/2017	Asedio en el estado de Hama	Reportaje fotográfico
74	31/01/2017	Asedio en la ciudad de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
75	02/02/2017	Soldados del califato contra posiciones y cuarteles del ejército al rafidi y sus milicias al noreste de Baiji, estado de Salah al Din	Reportaje fotográfico
76	02/02/2017	Los crímenes del bombardeo de los cruzados y sus efectos sobre los musulmanes en la ciudad de al Tabqa, estado de Raqa	Reportaje fotográfico
77	02/02/2017	Soldados del califato alcanzan a los soldados del ejército nusayri en el pueblo de al Sarhan al sur de al Bab, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
78	02/02/2017	Soldados del califato en las posiciones del ejército nusayri en la zona rural oriental, estado de Hama	Reportaje fotográfico

79	02/02/2017	Preparación de comida para los almorávides en Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
80	03/02/2017	Aparatos del ejército turco destruidos por artefactos explosivos improvisados, al este y al oeste de la ciudad al Bab, estado de Aleppo.	Reportaje fotográfico
81	03/02/2017	Desarrollo de las batallas en al Kutaybah y en los puntos circundantes al sudeste del aeropuerto militar al Seine, estado de Damasco	Reportaje fotográfico
82	04/02/2017	Curso de primeros auxilios, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
83	04/02/2017	Asedio de los soldados del califato en las afueras de Jabal (montaña)Makhul, estado de Tigris	Reportaje fotográfico
84	04/02/2017	Evolución de las batallas en el entorno de al Batma en al Kalmon del este, estado de Damasco	Reportaje fotográfico
85	05/02/2017	Bloques de construcción, estado de Raqa	Videos
86	05/02/2017	Parte del ataque de los soldados del califato en los cuarteles de al Hachd al rafidi al sur de la aldea de Tal Abtah, al sur de Tal Afar, estado al Jazeera	Reportaje fotográfico
87	05/02/2017	Ataque a posiciones de al Hachd al rafidi con tres misiles por medio de un avión no tripulado cerca de aeropuerto de Tal Afar, estado al Jazeera	Reportaje fotográfico
88	05/02/2017	Asalto a una de las colinas estratégicas al sur del aeropuerto de al Seine en el este de Kalamon, estado de Damasco	Reportaje fotográfico

89	05/02/2017	Imágenes del ataque de los soldados en los cuarteles de al Hachd al rafidi en la ruta que conecta Baiji-Haditha, estado de Salah al Din	Reportaje fotográfico
90	06/02/2017	Se derriba un vehículo Hummer del ejército rafidi con un misil de un avión no tripulado en el pueblo al Qubah al noroeste de Mosul, estado de Nínive.	Reportaje fotográfico
91	06/02/2017	Soldados del califato en las barricadas del ejército nusayri en la carretera que une Itiria con el pueblo Sheikh Hilal, estado de Hama	Reportaje fotográfico
92	06/02/2017	Frustración de un intento de avance del ejército turco renegado y la apostata milicia Sahawa en las afueras del pueblo de Bizaah al este de la ciudad al Bab por segunda vez consecutiva, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
93	07/02/2017	Batallas en las afueras del aeropuerto de Tifur, estado de Homs	Reportaje fotográfico
94	08/02/2017	Imágenes del ataque de los soldados del califato sobre los cuarteles de al Hachd al rafidi cerca del pueblo Hajaf al sur de la ciudad de Tal Abtah, estado al Jazeera	Reportaje fotográfico
95	08/02/2017	Ataque con avión no tripulado derriba un Hummer del ejército al rafidi en las afueras de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
96	08/02/2017	Ataque sobre la posición al Âabel, donde se concentran los herejes Houthis con armas pesadas y proyectiles de mortero en el área de Qifa, estado al Baitaa	Reportaje fotográfico

97	09/02/2017	Son espías no hombres religiosos, estado de Nínive	Videos
98	09/02/2017	Parte del ataque de soldados del califato sobre Talat Qabr sede y cuartel del ejército turco hereje al este de la ciudad al Bab, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
99	09/02/2017	Ataque a posiciones de los herejes Houthis en la zona al Manasih con proyectiles de mortero de 81 mm en Qifa, estado al Baitaa	Reportaje fotográfico
100	09/02/2017	Imágenes de la la operación “al inghimasiya” sobre el ejército al rafidi en la calle al Sahiroun al sur de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
101	09/02/2017	Operación martirio del hermano Abi Osama al Safrani —¡qué Alah lo acepte!— en una concentración del ejército nusayri y sus milicias en la aldea al Batouchiya al sur de la ciudad al Bab, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
102	09/02/2017	Ataque a concentraciones de los judíos usurpadores en la ciudad de Um Rachrach (Eilat) con misiles "Grad", estado del Sinaí	Noticias sobre musulmanes
103	10/02/2017	Recorrido por el pueblo al Sahl al Gharbi, estado Raqa	Reportaje fotográfico
104	10/02/2017	Ataque al ejército al rafidi en la calle al Dobbat, estado Nínive	Reportaje fotográfico
105	10/02/2017	Francotirador caza un miembro del ejército egipcio hereje en la barricada al Harradin, estado Sinaí	Reportaje fotográfico
106	11/02/2017	Evolución de las batallas al este de la ciudad de Khanasser, estado de Alepo	Reportaje fotográfico

107	11/02/2017	Muertes de al Hachd al rafidi que cayeron en una emboscada de los soldados del califato en la zona al Nada al este de Baquba, estado Diala	Reportaje fotográfico
108	11/02/2017	La defensa aérea en el estado de Sinaí	Reportaje fotográfico
109	11/02/2017	Luchar contra los dirigentes de la incredulidad ³⁰ , estado al Khair	Videos
110	11/02/2017	Asalto a una jefatura de policía en el área al Qubah del distrito de Abu Sayda, al noreste de Baquba, estado de Diala	Reportaje fotográfico
111	11/02/2017	Francotirador elimina un miembro del Peshmerga al sur de Kirkuk	Reportaje fotográfico
112	11/02/2017	La labor del centro Zakat en el estado de Raqa	Reportaje fotográfico
113	13/02/2017	Fuego ardiente, estado Gharb Ifriqia (África del Oeste)	Videos
114	13/02/2017	Recurrido por la ciudad al Khafsa, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
115	13/02/2017	Parte de los enfrentamientos con el ejército nusayri y sus milicias cerca de la aldea Rasm al Sarhan al noreste del aeropuerto de Kuwers, estado de Alepo	Reportaje fotográfico

³⁰ Cita coránica

116	13/02/2017	Parte de la operación de francotiradores sobre los escondites en el estado de Kirkuk	Reportaje fotográfico
117	13/02/2017	Las líneas de asedio en el estado de Raqa	Reportaje fotográfico
118	14/02/2017	Los soldados del califato en los cuarteles de al Hachd al rafidi cerca de al Jisr al Asmida, estado de Salah al Din	Reportaje fotográfico
119	14/02/2017	Actividad educativa en el estado de Raqa	Reportaje fotográfico
120	14/02/2017	Ataques aéreos de los rusos y del ejército nusayri en la aldea al Mazbourah al sur de la ciudad al Bab, estado de al Khair	Reportaje fotográfico
121	14/02/2017	Evolución de las batallas en las trincheras del estado al Khair	Reportaje fotográfico
122	14/02/2017	De su orientación tomaron ejemplo ³¹ , estado de Nínive	Videos
123	15/02/2017	Destrucción de un vehículo Hummer durante el rechazo de un ataque del ejército egipcio hereje en la zona de Jabal Kharam en el centro del Sinaí	Reportaje fotográfico
124	15/02/2017	Agricultura cubierta en la ciudad de al Boukamal, estado de Éufrates	Reportaje fotográfico

³¹ Cita coránica.

125	15/02/2017	Soldados del califato contra el ejército nusayri en el barrio de al Tadamon en Damasco	Reportaje fotográfico
126	15/02/2017	Parte de los enfrentamientos que tuvieron lugar con el hereje PKK al oeste del estado de Raqa	Reportaje fotográfico
127	15/02/2017	Soldados del califato en el distrito de Qifa, estado al Baidaa	Reportaje fotográfico
128	15/02/2017	Soldados del califato en los cuarteles del ejército al rafidi al oeste de Tal Afar, estado al Jazeera	Reportaje fotográfico
129	15/02/2017	Sesiones de memorización del Corán para inmigrantes y al Ansar en la región de Cout, estado de Khorasan	Reportaje fotográfico
130	16/02/2017	Parte de la vida de los yihadistas en uno de los sitios del estado de al Jazeera	Reportaje fotográfico
131	18/02/2017	La vida bajo la sharia, estado de Khorasan	Videos
132	18/02/2017	Dos ataques contra los armados del PKK al noreste de Raqa	Noticias sobre musulmanes
133	18/02/2017	Derribado un Hummer del ejército al rafidi en el distrito al Maliya, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
134	18/02/2017	Asedio al sur de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
135	18/02/2017	Los botines de los yihadistas obtenidos del ejército renegado afgano en la región Gorguri de Nangarhar, estado de Khorasan	Reportaje fotográfico

136	18/02/2017	Muertes entre al Hachd al rafidi y parte de los botines tras el ataque sobre los cuarteles de los herejes en la ruta de al Dour -Tal Kasiyba- al este de Tikrit, estado de Salah al Din	Reportaje fotográfico
137	19/02/2017	Luchar contra todos los politeístas ³² , Egipto	Videos
138	19/02/2017	La evolución de las batallas al este del aeropuerto militar de Tifur, estado de Homs	Reportaje fotográfico
139	21/02/2017	Intensificación de los ataques: parte de la vida del reportero y mujahid Abu Maria al Iraqui —¡qué Alá lo acepte!— estado Salah al Din	Videos
140	21/02/2017	Disparado por un francotirador un miembro del ejército apóstata egipcio en un punto de control al sur de El Arish, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
141	21/02/2017	Recorrido en al Haouse en la zona este del estado de Raqa	Reportaje fotográfico
142	21/02/2017	Evolución de las batallas al oeste de Tal Afar, estado al Jazeera	Reportaje fotográfico
143	21/02/2017	Evolución de las batallas con el ejército al nusayri y las milicias al rafidiya en la ciudad de al Bab, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
144	21/02/2017	Ataque a una concentración del ejército al rafidi con un avión no tripulado en el distrito de al Noor, estado de Nínive	Reportaje fotográfico

³² Cita coránica

145	21/02/2017	Parte de la labor del centro al Zakat, departamento de atención a los pobres	Reportaje fotográfico
146	21/02/2017	Cortar las branquias golpear los cuellos, estado del Sur	Reportaje fotográfico
147	21/02/2017	Muertes entre los herejes al Sahawat y botines concedidos por Alá tras el ataque a sus barricadas en el río Yarmuk, ejército Khalid que Alá esté complacido con él	Reportaje fotográfico
148	21/02/2017	Enfrentamientos con las defensas aéreas de los aviones de los aliados cruzados en el cielo de la ciudad Anah, estado de Éufrates	Reportaje fotográfico
149	21/02/2017	Soldados del califato sobre el ejército al nusayri en las cercanías de la zona al Bárída, estado de Homs	Reportaje fotográfico
150	22/02/2017	Ataque dirigido a los aparatos del ejército al rafidi con proyectiles lanzados desde un avión no tripulado en el pueblo al Sakra al oeste de la ciudad al Haditha, estado de Éufrates	Reportaje fotográfico
151	22/02/2017	Muertes entre los herejes al Sahawat y botines que Alá nos dio en Tal al Jomo'a y sus cercanías en el río Yarmuk, ejército Khalid, ¡qué Alá esté complacido con él!	Reportaje fotográfico
152	22/02/2017	Parte del ataque sobre las posiciones de los herejes PKK en la aldea al Swidiya al Kabira al norte de la ciudad Tabakka, Estado de Raqa	Reportaje fotográfico

153	22/02/2017	Miembro del ejército al rafidi lesionado al alcanzarle un proyectil de un avión no tripulado en la calle al Nour, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
154	22/02/2017	Muerte de un miembro del ejército al rafidi alcanzado con un proyectil de un avión no tripulado en la calle al Nour, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
155	22/02/2017	Bombardeo de asentamientos judíos por cohetes Katyusha, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
156	23/02/2017	Más de 400 asesinados entre las tropas turcas después de 104 días de batallas de al Bab	Noticias sobre musulmanes
157	23/02/2017	Recorrido por la zona Jadidat en la zona oeste del estado de Raqa	Reportaje fotográfico
158	23/02/2017	Imágenes de la apropiación de los soldados del califato de los cuarteles de al Hachd al rafidi cerca del cruce de al Shirqat, estado de Tigris	Reportaje fotográfico
159	23/02/2017	Ataque a vehículo de transporte de soldados "Counter" del ejército egipcio hereje con un artefacto explosivo cerca de la zona de Bir al Hafen al sur de la ciudad de El Arish, estado del Sinaí.	Reportaje fotográfico
160	25/02/2017	Las vidas de los almorávides en los fosos de la ciudad Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico

161	25/02/2017	Hasta que cambien lo que está dentro de sí mismos ³³ , estado de Hama	Videos
162	26/02/2017	Daño a un vehículo de transporte de soldados del ejército egipcio hereje en el distrito de Kharrouba, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
163	26/02/2017	Rechazo de un ataque del ejército egipcio hereje al sur de El Arish, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
164	26/02/2017	Ataque a un Hummer del ejército al rafidi en las afueras del distrito al Mamoun, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
165	26/02/2017	Parte del trabajo de la policía de tráfico en la ciudad de Abu Kamal, Estado de Éufrates	Reportaje fotográfico
166	27/02/2017	Aquellos son los honestos ³⁴ , parte de las vidas de inmigrantes del este de Turquestán a la tierra del califato, estado de Éufrates	Videos
167	27/02/2017	Evolución de las batallas al oeste de Tal Afar, estado de Aljazeera	Reportaje fotográfico
168	27/02/2017	Soldados del califato sobre el enemigo nusayri al este de la ciudad Khanasser, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
169	27/02/2017	Recorrido por las oficinas legislativas en la ciudad de al Kaim, estado de Éufrates	Reportaje fotográfico

³³ Cita coránica

³⁴ Cita coránica

170	27/02/2017	Imágenes de los muertos de al Hachd al rafidi y parte de los botines que Alá otorgó a sus siervos mujahidin en la zona (Tal Kusaiba) al este de Tikrit, provincia de Salah al Din	Reportaje fotográfico
171	27/02/2017	Evolución de las batallas en el Rif occidental de la zona Daraa, ejército Khalid que Alá lo bendiga.	Reportaje fotográfico
172	27/02/2017	Muertes y heridos entre la policía argelina hereje a causa de una operación martirio en la ciudad de Constantina, estado de Argelia	Noticias sobre musulmanes
173	28/02/2017	Enfrentamiento con el ejército al rafidi en el distrito al Tayaran, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
174	28/02/2017	Cadáveres de soldados del ejército nusayri asesinados al este de al Khannasser, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
175	28/02/2017	Parte de los enfrentamientos con los miembros de al Hachd al rafidi en las afueras del monte Makhoul, estado de Tigris	Reportaje fotográfico
176	28/02/2017	Tostadora para frutos secos en la ciudad Abu Kamal, estado de Éufrates	Reportaje fotográfico
177	28/02/2017	Muertes entre los herejes al Sahawat al rechazar un intento de avance en dirección a Tal al Jomo'a en el campo occidental de Daraa, ejército de Khalid que Alá lo bendiga	Reportaje fotográfico
178	28/02/2017	Ataque inghimassi que resultó en muertes y heridos de 27 miembros de al Hachd al sur de Samaraa	Noticias sobre musulmanes

179	01/03/2017	Regadores de la jihad Abu Farah al Ansari "¡qué Alá lo acepte!", estado al Janoub	Videos
180	03/03/2017	La espada de la valentía, estado al Jazeera	Videos
181	05/03/2017	La vida de los Mujahiden en una de las zonas del estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
182	05/03/2017	27 muertos en el ejército egipcio en enfrentamientos al sur de El Arish, al norte del Sinaí	Noticias sobre musulmanes
183	05/03/2017	Rechazo de intento de avance del ejército nusayri y sus milicias al rafidiya en la aldea al Samiya al este del aeropuerto de Kweres, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
184	07/03/2017	Ataque a posiciones de los herejes Houtis con proyectiles de mortero en Sablat al Jaram en la zona (al Quraichiyah) en Qifa, estado al Baidaa	Reportaje fotográfico
185	07/03/2017	Parte de la labor del centro de educación en el estado al Khair	Reportaje fotográfico
186	07/03/2017	Mercado antiguo en la ciudad de Raqa	Reportaje fotográfico
187	07/03/2017	La aplicación de la pena al had para un grupo de ladrones en la ciudad Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
188	07/03/2017	Soldados del califato en las posiciones del ejército al nusayri en la zona de al Rif al Silmiya Oriental, estado de Hama	Reportaje fotográfico

189	08/03/2017	Evolución de las Batallas en la ciudad de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
190	08/03/2017	Evolución de las Batallas con el ejército al nusayri y sus milicias al rafidiya, estado de Aleppo	Reportaje fotográfico
191	08/03/2017	Asedio de los soldados del califato sobre el enlace vial entre el pueblo Ithiriya y Sheikh Hilal, estado de Hama	Reportaje fotográfico
192	08/03/2017	Transporte público en la ciudad de Raqa	Reportaje fotográfico
193	08/03/2017	Distribución del zakat para aquellos que la necesitan al sur de Damasco	Reportaje fotográfico
194	08/03/2017	Soldados del Califato en el campo del estado de Raqa	Reportaje fotográfico
195	09/03/2017	Rechazo de un ataque del ejército egipcio hereje en el pueblo al Motella al oeste de Rafah, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
196	09/03/2017	Soldados del Califato en los cuarteles de al Hachd al rafidi cerca del puente de al Makhazin al norte de Baiji, estado de Salah al Din	Reportaje fotográfico
197	09/03/2017	Ataque de los soldados del califato a los cuarteles del ejército al rafidi y sus milicias en la zona (al Waqf) al noreste de Baquba, estado de Diala	Reportaje fotográfico
198	11/03/2017	Soldados del califato en el campamento Yarmouk al sur de Damasco	Reportaje fotográfico
199	11/03/2017	Creación de un puesto de control en el centro de El Arish, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico

200	11/03/2017	Soldados del califato en las posiciones del ejército nusayri cerca de la ciudad Ithiria, estado de Hama	Reportaje fotográfico
201	11/03/2017	Estabilidad épica 4, estado de Tigris	Videos
202	11/03/2017	Tres oficiales de la policía egipcia asesinados en El Arish en dos días	Noticias sobre musulmanes
203	11/03/2017	Evolución de las batallas en (Wadi Amer) en Qifa, estado al Baidaa	Reportaje fotográfico
204	11/03/2017	La vida de los musulmanes el viernes en la ciudad de Raqa	Reportaje fotográfico
205	11/03/2017	Muerte de dos oficiales de la policía egipcia hereje entre varios heridos con un artefacto explosivo en la ciudad de El Arish, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
206	12/03/2017	En la vanguardia del sacrificio, estado de Éufrates	Videos
207	13/03/2017	Operación martirio golpea una concentración de la policía federal al rafidiya en el lado derecho de Mosul	Noticias sobre musulmanes
208	13/03/2017	Operación martirio y enfrentamientos ocurrieron en la zona al Nabi Shayth al sur de Mosul	Videos
209	13/03/2017	Centro de predicación y mezquitas en la ciudad de Raqa	Reportaje fotográfico
210	14/03/2017	Palabras teñidas con sangre - Furat Media	Videos

211	14/03/2017	La vida de los almorávides al oeste de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
212	14/03/2017	4 de los aparatos militares del ejército al rafidi y sus milicias han sido dañados a causa de los enfrentamientos en el lado derecho de Mosul	Noticias sobre musulmanes
213	14/03/2017	Asedio de los soldados del califato sobre el ejército al nusayri y su milicia al rafidi en el este de la ciudad de Khannasser, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
214	14/03/2017	Asedio de los soldados del califato en el campo de Homs del este en el pueblo de Maksar al Hissan, estado de Homs	Reportaje fotográfico
215	14/03/2017	Una operación martirio golpea una concentración de la milicia SWAT al rafidiya al oeste de Mosul	Noticias sobre musulmanes
216	14/03/2017	Operación martirio golpea la policía federal al rafidiya en el lado derecho de Mosul	Noticias sobre musulmanes
217	14/03/2017	Una operación martirio destruye un vehículo BMP y un coche de las fuerzas iraquíes en la zona de Nabi Shayth en el lado derecho de Mosul	Noticias sobre musulmanes
218	15/03/2017	Soldados del califato al oeste de Tal Afar, estado de al Jazeera	Reportaje fotográfico
219	15/03/2017	Soldados del califato en las posiciones del ejército nusayri en varias aldeas al sur del aeropuerto de Kuwers, estado de Alepo	Reportaje fotográfico

220	15/03/2017	Soldados del califato en las posiciones de al Hachd al rafidi al noroeste de Mosul, estado de Nínive	Noticias sobre musulmanes
221	15/03/2017	Dos operaciones martirio causan la destrucción de 17 aparatos militares en el lado derecho de Mosul, estado de Nínive	Noticias sobre musulmanes
222	16/03/2017	Parte de los enfrentamientos que tuvieron lugar en la zona de Bab Toub en Mosul	Videos
223	16/03/2017	Escenas de los enfrentamientos que tuvieron lugar hoy en los barrios sureños de Mosul	Videos
224	16/03/2017	Fotos de enfrentamientos con el ejército al rafidi y sus milicias en las afueras de la zona (Bab al Jadid) en el lado derecho de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
225	16/03/2017	Ataque a los aparatos de la policía federal al rafidiya con Granadas propulsadas por cohetes en las cercanías del área (Bab Toub) en el lado derecho de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
226	18/03/2017	Vosotros seréis los superiores ³⁵ , estado de Nínive	Videos
227	18/03/2017	Muerte de un responsable de al Hachd al norte de Bagdad por ataque de combatientes inghimasiyon del Estado Islámico	Noticias sobre musulmanes

³⁵ Cita coránica

228	18/03/2017	Muerte por francotirador de un miembro del ejército al rafidi en el pueblo de al Qubba al noroeste de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
229	18/03/2017	Muerte por francotirador de un miembro de la policía federal en la zona de al Douasah, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
230	18/03/2017	Soldados del califato en la zona de al Houria al norte de la ciudad de al Cherqat, estado de Tigris	Reportaje fotográfico
231	18/03/2017	Actividad agrícola en el campo, estado de Raqa	Reportaje fotográfico
232	19/03/2017	Imágenes de enfrentamientos con la policía federal al rafidiya en las zonas (Bab al Jadid y Bab al Baith) en el lado derecho de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
233	19/03/2017	Soldados del califato sobre los cuarteles del ejército al rafidi en el camino entre Baiji y Hadithah, estado de Salah al Din	Reportaje fotográfico
234	20/03/2017	Adherencia a la fe, estado de Raqa	Videos
235	20/03/2017	La caída en manos de los mujahideen de suministros del ejército nusayri en las cercanías del aeropuerto militar, estado de al Khair	Reportaje fotográfico
236	20/03/2017	Arqueología histórica en el estado al Khair	Reportaje fotográfico
237	20/03/2017	Soldados del califato en los cuarteles del ejército al rafidi en la zona de kilo 40 al norte de al Ratba, estado de Éufrates	Reportaje fotográfico

238	20/03/2017	Enfrentamientos con al rawafid en la calle Cournich en Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
239	20/03/2017	Ataque al ejército nusayri en el camino Athiria al Silmiya, estado de Hama	Reportaje fotográfico
240	20/03/2017	El quinto mes de la batalla de Mosul, estado de Nínive	Noticias sobre musulmanes
241	21/03/2017	1800 muertes entre la población de Mosul por al rawafid y los cruzados (informe visual), Agencia Aamaq	Videos
242	21/03/2017	Rechazo de una ofensiva del ejército egipcio hereje al sur de El Arish y el asesinato de dos oficiales y un grupo de renegados, estado del Sinaí	Noticias sobre musulmanes
243	21/03/2017	Actividad comercial en la ciudad de Raqa	Reportaje fotográfico
244	22/03/2017	Cuando supimos de la buena orientación creíamos en ella ³⁶ , estado de Kirkuk	Videos
245	22/03/2017	La victoria está en la paciencia ³⁷ , ejército de Khaled, qué Alá esté complacido con él	Videos
246	23/03/2017	Parte de la labor de la oficina de predicación y de las mezquitas en la ciudad de Saham al Jawlan, al	Reportaje fotográfico

³⁶ Cita coránica

³⁷ Hadith

		noroeste de Deraa, ejército de Khaled que Alá esté complacido con él	
247	23/03/2017	Redada en los escondites de los espías del gobierno al rafidi, y la ejecución de las indicaciones de Alá en ellos, en el área de (al Jarayat) en las cercanías de Qura Taba al norte de Baquba, estado de Diala	Reportaje fotográfico
248	23/03/2017	Evolución de las batallas en la ciudad de Mosul 2, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
249	23/03/2017	Soldados del califato en el oeste de Kalamon, estado de Damasco	Reportaje fotográfico
250	25/03/2017	Carnicería provocada por una ofensiva americana sobre la ciudad al Tabqa, informe visual, Agencia al Aamaq	Videos
251	25/03/2017	Parte del rechazo de la ofensiva de los Houthis en Wadi Amer en Qifa, estado al Baidaa	Reportaje fotográfico
252	25/03/2017	En las puertas de la épica, estado al Khair	Reportaje fotográfico
253	26/03/2017	Persia entre ayer y hoy, estado de Diala	Videos
254	26/03/2017	Quema de la sala de control de la presa de Éufrates como resultado del bombardeo estadounidense	Reportaje fotográfico
255	26/03/2017	Los talleres de mantenimiento no están preparados todavía para recibir la maquinaria y el equipo necesario en la presa del Éufrates a pesar del riesgo de colapso	Noticias sobre musulmanes

256	26/03/2017	Recorrido por el campo del estado de Kirkuk	Reportaje fotográfico
257	26/03/2017	Aplicación de la pena al had sobre el que ha hecho lo que hizo el pueblo de Lot en la ciudad de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
258	26/03/2017	Soldados del califato en los cuarteles de al Hachd al rafidi al sur del aeropuerto de Tal Afar, estado al Jazeera	Reportaje fotográfico
259	26/03/2017	Recorrido por la oficina de predicación y por las mezquitas en la ciudad Mosul, estado Éufrates	Reportaje fotográfico
260	27/03/2017	La presa de Éufrates corre el riesgo de derrumbarse como resultado del bombardeo estadounidense, informe visual	Videos
261	27/03/2017	Mosul, imágenes del rechazo de un ataque de las fuerzas iraquíes y la destrucción de una excavadora en las afueras de la calle al Raas al Jadah	Videos
262	27/03/2017	Mosul, imágenes del ataque de los combatientes del Estado Islámico a las posiciones de las fuerzas iraquíes en el área Bab Jadid	Videos
263	28/03/2017	La luz de la sharía, estado del Sinaí	Videos
264	28/03/2017	Armas y documentos de identidad del policía renegado que fue liquidado en la ciudad de El Arish, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico

265	28/03/2017	Informe visual sobre el deterioro de la vida al oeste de Mosul y miles de personas padecen graves carencias de alimentos	Videos
266	01/04/2017	Parte de las actividades del centro de seguridad en el Sinaí	Reportaje fotográfico
267	01/04/2017	Evolución de las batallas en el sur y oeste de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
268	01/04/2017	Detención y asesinato de los miembros de al Hachd al rafidi y espías en el estado de Diala	Reportaje fotográfico
269	01/04/2017	Evolución de las batallas al noroeste de Deraa, ejército de Khaled Ibn al Walid	Reportaje fotográfico
270	01/04/2017	Lucha contra aeronaves de la coalición de los cruzados con armas pesadas en las ciudades de Rawa y Aana, estado de Éufrates	Reportaje fotográfico
271	01/04/2017	Rechazo de un intento de avance del ejército al nusayri y sus milicias al rafidiya en el pueblo de al Mamoura al este de la ciudad de dar al Fath, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
272	01/04/2017	Ataques frecuentes al complejo médico en la ciudad de Mosul por la coalición y fuerzas iraquíes, informe visual	Videos
273	02/04/2017	El engaño es malo, estado de al Janoub	Videos
274	03/04/2017	Evolución de las batallas al este de la ciudad de Palmyra estado de Homs	Reportaje fotográfico

275	03/04/2017	Parte de las batallas con el ejército nusayri y sus milicias al rafidiya en las cercanías de la aldea Atchana al este de la ciudad Dar al Fath, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
276	04/04/2017	Palabras del portavoz oficial del Estado Islámico, sheikh Mujahid Abi al Hasan al Mohajir (¡qué Alá lo preserve!) titulado "paciencia que la promesa de Alá es justicia", Fundación al Furqan	Audio
277	04/04/2017	Los combatientes del Estado Islámicos recuperan el control de posiciones en el área de Bab al Bait en el lado derecho de Mosul	Videos
278	05/04/2017	Alegraos de lo que os perjudica, estado de Éufrates	Videos
279	07/04/2017	Las flechas de los monoteístas, estado de Kirkuk	Reportaje fotográfico
280	07/04/2017	Ataque de los soldados del califato a los cuarteles del ejército al rafidi al noroeste de la ciudad de Baiji, estado de Salah al Din	Reportaje fotográfico
281	08/04/2017	Parte de los enfrentamientos con los renegados del PKK en el pueblo de al Safsafa al este de la ciudad al Tabqa, estado de Raqa	Reportaje fotográfico
282	09/04/2017	Desfile de la luz 2, estado de Nínive	Videos
283	09/04/2017	Una fuente segura para la Agencia Aamaq: un destacamento de seguridad del Estado Islámico llevó a cabo los ataques de las dos iglesias en la ciudad de Tanta y Alejandría	Noticias sobre musulmanes

284	10/04/2017	Los combatientes del Estado Islámicos bombardean los establecimientos del "compuesto judío de Ashkul" al sur de Palestina con un cohete tipo Grad	Noticias sobre musulmanes
285	11/04/2017	Rompe corazones, estado Sinaí	Videos
286	11/04/2017	Apuntando con cohetes Grad al asentamiento judío de Achkol cerca de la ciudad de Gaza, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
287	11/04/2017	Evolución de las batallas en la ciudad de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
288	12/04/2017	Las vidas de los almorávides sobre el campo petrolífero de Âlas, estado de Kirkuk	Reportaje fotográfico
289	12/04/2017	Destrucción de un tanque y la inutilización de otro del ejército nusayri después de atacarlos con cohetes lanzados desde el pueblo de (Atchana) al este de la ciudad de dar al Fath, estado de Aleppo	Reportaje fotográfico
290	13/04/2017	20 muertes entre el PKK y el ejército estadounidense al este del estado de Raqa en una operación martirio	Noticias sobre musulmanes
291	13/04/2017	Las vidas de los almorávides en el distrito de Qifa, estado al Baidaa	Reportaje fotográfico
292	13/04/2017	Rechazo de un intento de avance el ejército nusayri al norte de Sawameâ Tadmur, estado de Homs	Reportaje fotográfico
293	13/04/2017	Rechazo de un intento de avance de los herejes Sahwa en los pueblos de Glen, Adwan y Tal al Jomo'a al noroeste de Deraa, ejército de Khaled, ¡qué Alá esté complacido con él!	Reportaje fotográfico

294	13/04/2017	Soldados del califato en las posiciones del ejército nusayri al este de la ciudad Khanasser en el campo del estado al Janubi, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
295	14/04/2017	Mosul, parte de los enfrentamientos que tuvieron lugar en el lado derecho de la ciudad el día de ayer	Videos
296	14/04/2017	Evolución de las batallas en la ciudad de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
297	14/04/2017	Parte de las batallas con el PKK al norte del estado de Raqa	Reportaje fotográfico
298	14/04/2017	Lado de las operaciones de "sniping" en el estado de Tigris	Reportaje fotográfico
299	15/04/2017	La madre de las bombas	Reportaje fotográfico
300	15/04/2017	Ejército al Madad, estado al Baidaa	Videos
301	15/04/2017	Reconquista de los soldados del Estado Islámico de posiciones de algunas partes en las afueras del barrio al Tanak al oeste de Mosul	Videos
302	15/04/2017	El mercado de automóviles en la ciudad de al Raqa fue destruido como resultado de varias incursiones estadounidenses anoche.	Videos
303	15/04/2017	Frustración de un intento de avance del ejército nusayri al este de la ciudad Palmyra, estado de Homs	Reportaje fotográfico

304	15/04/2017	Mosul, imágenes que muestran la recuperación de los combatientes del Estado Islámico de algunos sitios en la calle Cornich	Reportaje fotográfico
305	16/04/2017	Nos quedamos hasta el día del juicio final —si Alá quiere—, estado de Alepo	Videos
306	16/04/2017	Decadencia de las fuerzas armadas iraquíes en el casco antiguo en Mosul frente a ataques sorpresa	Videos
307	16/04/2017	Soldados del califato cerca de la estación Daj al Tarayan, estado de Hama	Reportaje fotográfico
308	16/04/2017	Uno de los destacamentos de francotiradores en el estado de al Khair	Reportaje fotográfico
309	16/04/2017	Ciudad de Hatlah, estado de al Khair	Reportaje fotográfico
310	17/04/2017	Imágenes de las batallas en el barrio al Tawra y el área al Mochahada del lado derecho de la ciudad de Mosul	Videos
311	18/04/2017	Recorrido por el Palacio oriental al Hayer, estado de Homs	Reportaje fotográfico
312	19/04/2017	Un niño fue asesinado ayer tras el Bombardeo del ejército egipcio cerca del área al Harrach al oeste de Rafah	Videos
313	19/04/2017	Guerra de victorias por turnos, estado de Fallujah	Videos
314	19/04/2017	Evolución de las batallas en la ciudad de Mosul 2, estado de Nínive	Reportaje fotográfico

315	21/04/2017	El ataque realizado en los Campos Elíseos en el centro de París es Abu Yousef el belga, uno de los combatientes del Estado Islámico.	Noticias sobre musulmanes
316	21/04/2017	Nueva innovación entra en el campo de batalla en Mosul	Videos
317	22/04/2017	Y la verdad la tiene Alá y su mensajero, estado de Raqa	Videos
318	23/04/2017	Parte de las confrontaciones que tuvieron lugar en el barrio al Tawra y la caída de avión no tripulado en el lado derecho de la ciudad de Mosul	Videos
319	24/04/2017	Imágenes de los enfrentamientos de hoy en la zona Bab al Jadid en Mosul	Videos
320	24/04/2017	Retirada de las fuerzas iraquíes en Bab al Toub en el casco antiguo de Mosul	Videos
321	25/04/2017	Los que agarran las ascuas, estado de Nínive	Videos
322	25/04/2017	Un líder y un miembro de al Hachd fueron capturados al oeste de al Ramadi	Videos
323	26/04/2017	Muertes y prisioneros del ejército al nusayri al noreste de la ciudad de Palmyra, estado de Homs	Reportaje fotográfico
324	26/04/2017	Al menos 40 muertos entre el grupo hereje al Sahawa a través de una operación mártir al sur de Rafah, estado del Sinaí	Noticias sobre musulmanes
325	26/04/2017	Al mujahideen avanzan en el área de Bab al Toub, estado de Nínive	Reportaje fotográfico

326	27/04/2017	Al Hayat Media Center ediciones especiales de los estados del Estado Islámico para el mes de Rajab 1438	Videos
327	28/04/2017	Mosul, imágenes del ataque a posiciones de las fuerzas iraquíes en Bab al Toub y Bab al Jadid con misiles y cohetes	Videos
328	30/04/2017	Agencia al Aamaq: al Anbar, imágenes del ataque de los combatientes del Estado Islámico a posiciones del ejército iraquí en al kilo 35 al norte de Ratba	Videos
329	30/04/2017	Parte del ataque de los combatientes del Estado Islámico a posiciones del ejército al rafidi en la zona kilo 35 al norte de Ratba	Reportaje fotográfico
330	01/05/2017	Parte de los enfrentamientos en la zona Bab al Jadid en Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
331	01/05/2017	Del príncipe de los creyentes a los estados, para los registros y a toda la organización	Noticias sobre musulmanes
332	01/05/2017	Combatientes del Estado Islámico controlan el área Jabrahar en Nangarhar en Afganistán del este	Noticias sobre musulmanes
333	02/05/2017	Cazado un soldado del ejército egipcio renegado cerca del Concejo Municipal en el centro de El Arish, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
334	03/05/2017	Ocho soldados estadounidenses asesinados en una operación martirio cerca de la Embajada de Estados Unidos en Kabul	Noticias sobre musulmanes

335	03/05/2017	Enfrentamientos en las afueras de Bab Toub en Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
336	03/05/2017	Enfrentamientos en la calle al Thawra en Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
337	04/05/2017	Mosul, imágenes de los combatientes islámicos frustrando el intento de asalto a la zona al Mashirfah por parte de las fuerzas iraquíes	Videos
338	04/05/2017	Mosul, escenas de la masacre causada por el bombardeo estadounidense a un refugio para personas desplazadas en el distrito de al Fatah	Videos
339	04/05/2017	Campo Abu Anas al Mohajir —¡qué Alá lo acepte!—, Asia Oriental	Reportaje fotográfico
340	06/05/2017	Aplastando al ejército nusayri con armas pesadas al este de la ciudad dar al Fath, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
341	06/05/2017	Enfrentamientos con el ejército al rafidi en las afueras del distrito de al Mashirifa en Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
342	06/05/2017	Resurgimiento de al Saraya, estado de Éufrates	Videos
343	07/05/2017	El asesinato de un cristiano y de un miembro de seguridad central en la ciudad El Arish	Noticias sobre musulmanes
344	07/05/2017	Inghimasiyon del Estado Islámico atacan una base de los EE. UU. al oeste de Kirkuk	Noticias sobre musulmanes
345	08/05/2017	El ingenio de la guerra, estado de Salah al Din	Videos

346	09/05/2017	Fracaso total, Furat Media	Videos
347	10/05/2017	82 operaciones de martirio llevadas a cabo por combatientes del Estado Islámico en Irak y Siria en abril de 2017	Reportaje fotográfico
348	10/05/2017	Frustración de un intento de avance del ejército nusayri tras confrontaciones con distintas armas cerca del pueblo de (Atchana) al este de dar al Fath, estado de Aleppo	Reportaje fotográfico
349	10/05/2017	Las víctimas de los bombardeos aéreos de los Estados Unidos en la aldea de al Salihia y en el hospital de campaña en el campo de Raqa al norte y al oeste	Videos
350	11/05/2017	Agencia Amaq: 15 muertes entre los armados leales al gobierno egipcio en una emboscada al norte del Sinaí	Noticias sobre musulmanes
351	11/05/2017	Una emboscada de los soldados del califato para los herejes al Sahwa al norte de la región al Barth al norte del estado Sinaí	Reportaje fotográfico
352	11/05/2017	Cerca de 15 muertos de los herejes al Sahwa con una emboscada de los soldados del califato al oeste la zona al Barth al norte de la región del Sinaí, estado del Sinaí	Noticias sobre musulmanes
353	13/05/2017	Parte de la labor de al hisbah ³⁸ , destrucción de la planta de cannabis en el área de Dah Bala Gorguri, estado de Khorasan	Reportaje fotográfico

³⁸ Hisbah es una organización dentro del ISIS encargada de garantizar la aplicación de la sharia en las zonas ocupadas.

354	13/05/2017	Botines que Alá dio a sus ciervos mujahideen de los apóstatas al Sahwa, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
355	13/05/2017	Evolución de las batallas en la ciudad de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
356	14/05/2017	La evolución de las batallas con el ejército al nusayri al este de la ciudad dar al Fath, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
357	14/05/2017	Agencia Amaq: 15 muertos por el ejército egipcio y armados leales a él en un ataque mártir en el norte del Sinaí	Noticias sobre musulmanes
358	16/05/2017	Evolución de las batallas cerca de la reserva al Talilah al este de Tadmur, estado de Homs	Reportaje fotográfico
359	16/05/2017	Parte de la emboscada de los soldados del califato sobre la patrulla del ejército al rafidi en la zona de al Kilo 70 al norte de al Ratba, estado de Éufrates	Reportaje fotográfico
360	16/05/2017	Aplicación de la pena al had sobre un ladrón que roba por segunda vez en la ciudad Tasyf, ejército de Khaled que Alá esté complacido con él	Reportaje fotográfico
361	16/05/2017	Los soldados del califato en los cuarteles del ejército al rafidi cerca de la zona de al Asmida al norte de Baiji, estado de Salah al Din	Reportaje fotográfico
362	17/05/2017	Les guiaremos a nuestros caminos ³⁹ , estado de Nínive	Videos

³⁹ Cita coránica.

363	18/05/2017	La evolución de las batallas en el campo en el estado de Raqa	Reportaje fotográfico
364	18/05/2017	Una emboscada de los soldados del califato en el camino entre el pueblo Sheikh Hilal y la estación Daj al Tarayan, estado de Hama	Reportaje fotográfico
365	18/05/2017	Parte de los choques diarios en Jabal al Madina, estado al Khair	Reportaje fotográfico
366	18/05/2017	Mosul, parte de los enfrentamientos con las fuerzas iraquíes en el distrito de al Fath	Videos
367	18/05/2017	Tres muertes del ejército nusayri por francotiradores en los refugios de la ciudad al Khair, estado al Khair	Reportaje fotográfico
368	19/05/2017	Circular emitido por el comité delegado - el que parece que perezca por una prueba manifiesta, y el que vive que viva por una prueba manifiesta ⁴⁰	Noticias sobre musulmanes
369	19/05/2017	Respondan al llamamiento, estado al Khair	Videos
370	19/05/2017	Restauración y apertura del mercado al Masqaf en la ciudad de Abu Kamal, estado de Éufrates	Reportaje fotográfico
371	21/05/2017	El merecido de los traidores 2, estado de Kirkuk	Videos
372	21/05/2017	Soldados del califato en los cuarteles de al Hachd en el área de al Asmida al norte de Baiji, estado de Salah al Din	Reportaje fotográfico

⁴⁰ Cita coránica.

373	22/05/2017	Dstrucción de una cantidad de cigarrillos y de hachís al sur de la ciudad de Sheikh Zuweid, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
374	23/05/2017	Parte de las batallas con el ejército egipcio y los herejes al Sahwa al sur de Sheikh Zuweid, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
375	23/05/2017	Evolución de las batallas con el ejército nusayri al este de Dar al Fath	Reportaje fotográfico
376	23/05/2017	Soldado del Estado Islámico llevó a cabo el ataque en la ciudad de Manchester en Gran Bretaña.	Noticias sobre musulmanes
377	24/05/2017	Pleitesía del clan al Oumor al príncipe de los creyentes —¡qué Alá le proteja!—, estado de Homs	Reportaje fotográfico
378	24/05/2017	Soldados del Califato en la aldea al Bashir, estado de Kirkuk	Reportaje fotográfico
379	24/05/2017	Despliegue de soldados del califato en la ciudad de Marawi después de haber controlado algunas de sus zonas, el este de Asia	Reportaje fotográfico
380	24/05/2017	Soldados del Estado Islámico asaltan la ciudad Marawi al sur de Filipinas controlando la mayor parte de la ciudad	Noticias sobre musulmanes
381	24/05/2017	La liberación de más de 100 presos musulmanes tras el asalto de la ciudad Filipinas Marawi al sur de Filipinas	Noticias sobre musulmanes

382	25/05/2017	Parte de los enfrentamientos con el ejército nusayri en las cercanías de la aldea Alfar'iya al sur del Aeropuerto militar al Jarah, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
383	25/05/2017	Parte del ataque de los soldados del califato a las fronteras del ejército hereje nusayri en el camino entre (Ithirya-Khanasser), estado de Hama	Reportaje fotográfico
384	25/05/2017	El Comité legislativo para el seguimiento lunar y el calendario Hijri, el calendario la casa del califato, el mes de Ramadán 1438 año hijri	Noticias sobre musulmanes
385	25/05/2017	Urgente, estado de Sinaí, la muerte y lesiones de un número de miembros del ejército egipcio hereje en una emboscada cerca del puerto de Rafah	Noticias sobre musulmanes
386	27/05/2017	Una fuente segura para la Agencia Amaq: un destacamento de seguridad del Estado Islámico llevó a cabo el ataque de ayer en al Menia a un autobús que transportaba a cristianos y que cobró la vida de 32	Noticias sobre musulmanes
387	28/05/2017	Circulación de la moneda del Estado Islámico en la ciudad de Raqa	Reportaje fotográfico
388	30/05/2017	Enfrentamientos y botines para los soldados del Estado Islámico en el ataque a la aldea Tal Jazaf al oeste de Mosul	Videos
389	30/05/2017	Escapan vehículos de las fuerzas iraquíes bajo fuego pesado de francotiradores y un tanque Abrams fue alcanzado en las afueras del barrio de al Zanjili en Mosul.	Videos

390	30/05/2017	4 ataques a posiciones en las líneas de fondo de las fuerzas iraquíes al oeste de Mosul	Noticias sobre musulmanes
391	30/05/2017	Cazadores de vehículos blindados, destrucción de aparatos del ejército nusayri con misiles guiados, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
392	31/05/2017	Imágenes de confrontaciones entre los soldados del Estado Islámico y el ejército filipino en Marawi	Videos
393	31/05/2017	La gente que dona, estado de Homs	Videos
394	02/06/2017	Una sola nación, estado de Éufrates	Videos
395	02/06/2017	Muerte y lesión de cerca de 100 guerreros cristianos con un ataque inghimasi en Manila	Noticias sobre musulmanes
396	03/06/2017	Las vidas de los almorávides en el mes de Ramadán, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
397	03/06/2017	Parte de la obra del centro al hisbah en el estado al Khair	Reportaje fotográfico
398	04/06/2017	Destrucción y quema del contenido de una iglesia en la ciudad de Marawi	Videos
399	04/06/2017	Curso de francotirador para soldados del califato en Qifa, estado al Baidaa	Reportaje fotográfico
400	04/06/2017	Evolución de las batallas al sudoeste de Sinjar, estado al Jazzera	Reportaje fotográfico

401	04/06/2017	Ramadán y los enfrentamientos en Mosul	Videos
402	05/06/2017	Ataques a posiciones de la policía federal con Granadas propulsadas por cohetes en las cercanías del área de Bab al Tob, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
403	05/06/2017	Ataque y quema de instrumentos de la policía federal al rafidiya en las afueras del barrio Zanjili, al oeste de Mosul, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
404	05/06/2017	Fuente segura para la agencia Amaq: el autor del ataque a Melbourne en Australia es un soldado del Estado Islámico y llevó a cabo el ataque en respuesta a nuestras peticiones de atacar a los ciudadanos de los países de la coalición	Noticias sobre musulmanes
405	05/06/2017	La evolución de las batallas con el ejército al rafidi y las milicias que lo apoyan cerca de Tal al Bachir, estado al Barakah	Reportaje fotográfico
406	06/06/2017	Evolución de las batallas en las afueras del casco antiguo, estado de Nínive	Reportaje fotográfico
407	07/06/2017	Agencia Amaq: Teherán video que se ha obtenido desde el interior del edificio del Parlamento con la lente de un atacante.	Videos
408	07/06/2017	Dos atentados suicidas con chalecos explosivos en la tumba de Khomeini en el centro de Teherán	Noticias sobre musulmanes

409	07/06/2017	Fuente segura para la Agencia Amaq: los soldados del Estado Islámico atacan la tumba de Khomeini y el edificio del Parlamento iraní en el centro de Teherán	Noticias sobre musulmanes
410	08/06/2017	Video de los ejecutores antes de realizar la operación de Teherán —¡qué Alá los acepte!—	Videos
411	08/06/2017	5 Inghimasiyen irrumpieron en el Parlamento hereje y en la tumba del muerto Jomeini en Teherán	Noticias sobre musulmanes
412	10/06/2017	Liquidado un agente de policía en el distrito de al Massaid en la ciudad de El Arish, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
413	10/06/2017	Parte de la actividad comercial en los mercados de la ciudad de Abu Kamal en Ramadán, estado de Éufrates	Reportaje fotográfico
414	10/06/2017	Muertes entre el ejército nusayri que han caído en enfrentamientos al este del Rif al Silmiya, estado de Hama	Reportaje fotográfico
415	10/06/2017	Frustrado un intento de avance del ejército nusayri en la zona Drihem al este de Khanasser, estado de Alepo	Reportaje fotográfico
416	10/06/2017	Ataque a las posiciones del ejército nusayri en el área Panorama al oeste de la ciudad al Khair	Reportaje fotográfico
417	12/06/2017	Palabras del portavoz oficial del Estado Islámico, Sheikh Mujahid Abi Hassan al Mohajir —¡qué Alá lo preserve!—, Fundación Furqan	Noticias sobre musulmanes
418	12/06/2017	Agencia Aamaq: los enfrentamientos en Marawi continúan en su día 21	Videos

419	12/06/2017	Evolución de las batallas en el campo al este de Homs	Reportaje fotográfico
420	14/06/2017	Destrucción y víctimas causadas por el bombardeo aéreo y artillero de Estados Unidos en las calles de la ciudad de Raqa	Videos
421	14/06/2017	Mosul, imágenes del ataque de los soldados del Estado Islámico a las posiciones de las fuerzas iraquíes en el área de Bab al Toub	Videos
422	14/06/2017	Parte de la labor del centro al hisbah, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
423	15/06/2017	32 muertos del PKK en un ataque inguimassi al oeste de Raqa	Noticias sobre musulmanes
424	15/06/2017	Soldados del califato en la aldea al Maidan al suroeste de Kirkuk	Reportaje fotográfico
425	16/06/2017	Ataque de soldados del califato dirigido a una concentración de los judíos en la ciudad de Jerusalén	Noticias sobre musulmanes
426	16/06/2017	Una de las bendiciones ⁴¹ , estado de Nínive	Videos
427	17/06/2017	Lava de lanzadores de bombas (parte de los ataques a aparatos del ejército nusayri con misiles guiados en el campo al este de Homs)	Reportaje fotográfico

⁴¹ Cita coránica.

428	17/06/2017	Continúan los enfrentamientos e incursiones estadounidenses en Marawi	Noticias sobre musulmanes
429	18/06/2017	Alá te bastará contra ellos ⁴² 3, estado de Éufrates	Videos
430	18/06/2017	Ataque al ejército Nussairi al oeste de la ciudad de al Khair	Reportaje fotográfico
431	19/06/2017	Purificación de las almas, estado de Raqa	Videos
432	19/06/2017	Después de dos años de anunciarla, la moneda islámica se vuelve una realidad en los mercados	Videos
433	20/06/2017	Ataque a posiciones de la policía federal al rafidiya con granadas propulsadas por cohetes en las afueras de Bab al Toub en la ciudad de Mosul	Reportaje fotográfico
434	21/06/2017	Por qué no se arrepienten ⁴³ (ante Alá), estado al Khair	Videos
435	21/06/2017	Operación inghimasi sobre los herejes PKK al sur de Raqa	Reportaje fotográfico
436	22/06/2017	Gran destrucción causada por el bombardeo aéreo estadounidense a la gran mezquita Nouri y su minarete al Hadbaa en Mosul	Videos
437	24/06/2017	Matar renegados es la venganza de los monoteístas (mowahideen), Al Furat media	Videos

⁴² Cita coránica.

⁴³ Cita coránica.

438	24/06/2017	Operación martirio sobre los herejes PKK al oeste de Raqa	Reportaje fotográfico
439	24/06/2017	Parte de las operaciones de los francotiradores en el estado de Kirkuk	Reportaje fotográfico
440	24/06/2017	Recorrido por la ciudad al Khair	Reportaje fotográfico
441	24/06/2017	El ambiente en las trincheras en Ramadán, estado al Khair	Reportaje fotográfico
442	24/06/2017	Casa del Califato, calendario del mes de Shawwal 1438 año hijri	Noticias sobre musulmanes
443	24/06/2017	Mujahedeen durante el mes de Ramadán en la cuenca de Yarmouk —ejército de Khaled ¡qué Alá esté complacido con él!—	Reportaje fotográfico
444	24/06/2017	Adoración en Ramadán, estado de Éufrates	Reportaje fotográfico
445	24/06/2017	Muerte y lesión de cerca de 60 herejes en una operación inghimasi en la parte izquierda de la ciudad de Mosul, estado de Nínive	Noticias sobre musulmanes
446	25/06/2017	Soldados del Estado Islámico asaltan el barrio al Shifa de Mosul controlando algunas de sus posiciones	Noticias sobre musulmanes
447	25/06/2017	Los soldados del Estado Islámico están lanzando un ataque masivo contra cuarteles de las fuerzas iraquíes en las calles Aleppo y al Cornich, partes de las zonas	Noticias sobre musulmanes

Bab Lakash, Bab al Jadeed, Bab al Bayd y Bab al Toub
en Mosul

448	25/06/2017	Soldados del Estado Islámico controlan la mayor parte de la calle Yarmouk al oeste de Mosul	Noticias sobre musulmanes
449	25/06/2017	Contraataque masivo contra varios vecindarios en Mosul por la derecha y por la izquierda del Estado Islámico y el colapso de las fuerzas de los renegados	Reportaje fotográfico
450	27/06/2017	La epopeya de al Dayaghem ⁴⁴ , estado Anbar	Videos
451	27/06/2017	Parte de los enfrentamientos con los herejes PKK en el barrio al Sinaâ al este de Raqa	Reportaje fotográfico
452	28/06/2017	Nación fértil, estado de Raqa	Videos
453	29/06/2017	La guarida de los mujahideen, estado de Éufrates	Videos
454	29/06/2017	Ejecución del juicio de Alá en dos miembros de al Hachd al rafidi, estado de al Anbar	Reportaje fotográfico
455	29/06/2017	Liquidan a un espía de la inteligencia y la policía egipcia hereje, estado del Sinaí	Reportaje fotográfico
456	30/06/2017	Liquidados más de 29 herejes de la milicia Swat y la policía federal en Mosul, estado de Nínive	Noticias sobre musulmanes

⁴⁴ “Dayaghem” es el plural del término “daygham”, en árabe significa “león”.

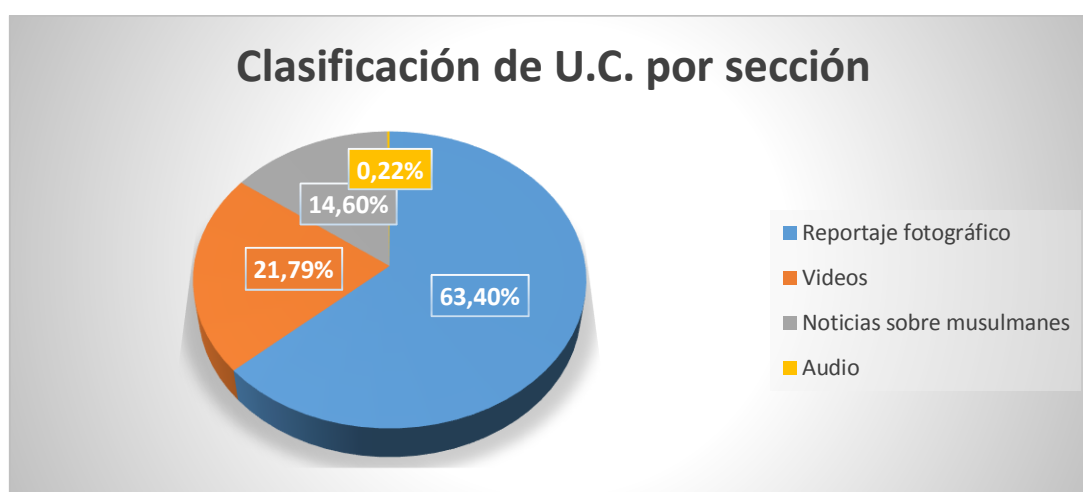
457	30/06/2017	Muerte y lesión de 23 herejes de la policía federal en Mosul	Noticias sobre musulmanes
458	30/06/2017	Asesinados ocho miembros de las fuerzas iraquíes durante los enfrentamientos en el cruce de Sarjikhannah, en la ciudad de Mosul	Noticias sobre musulmanes
459	30/06/2017	Parte de la invasión de los soldados del califato a la sede de la brigada del ejército rafidi en la zona de Jamouna, cerca de Al Tanf, estado del Éufrates	Reportaje fotográfico

9.1.1. Clasificación por sección

Tabla 10: Clasificación de U.C. por sección

Sección	Número de U.C.
Reportaje fotográfico	291
Videos	100
Noticias sobre musulmanes	67
Audio	1
Total	459

Gráfico 7: Clasificación de U.C. por sección



9.1.2. Clasificación temática por semestre

Tabla 11: Clasificación de U.C. según criterio temático

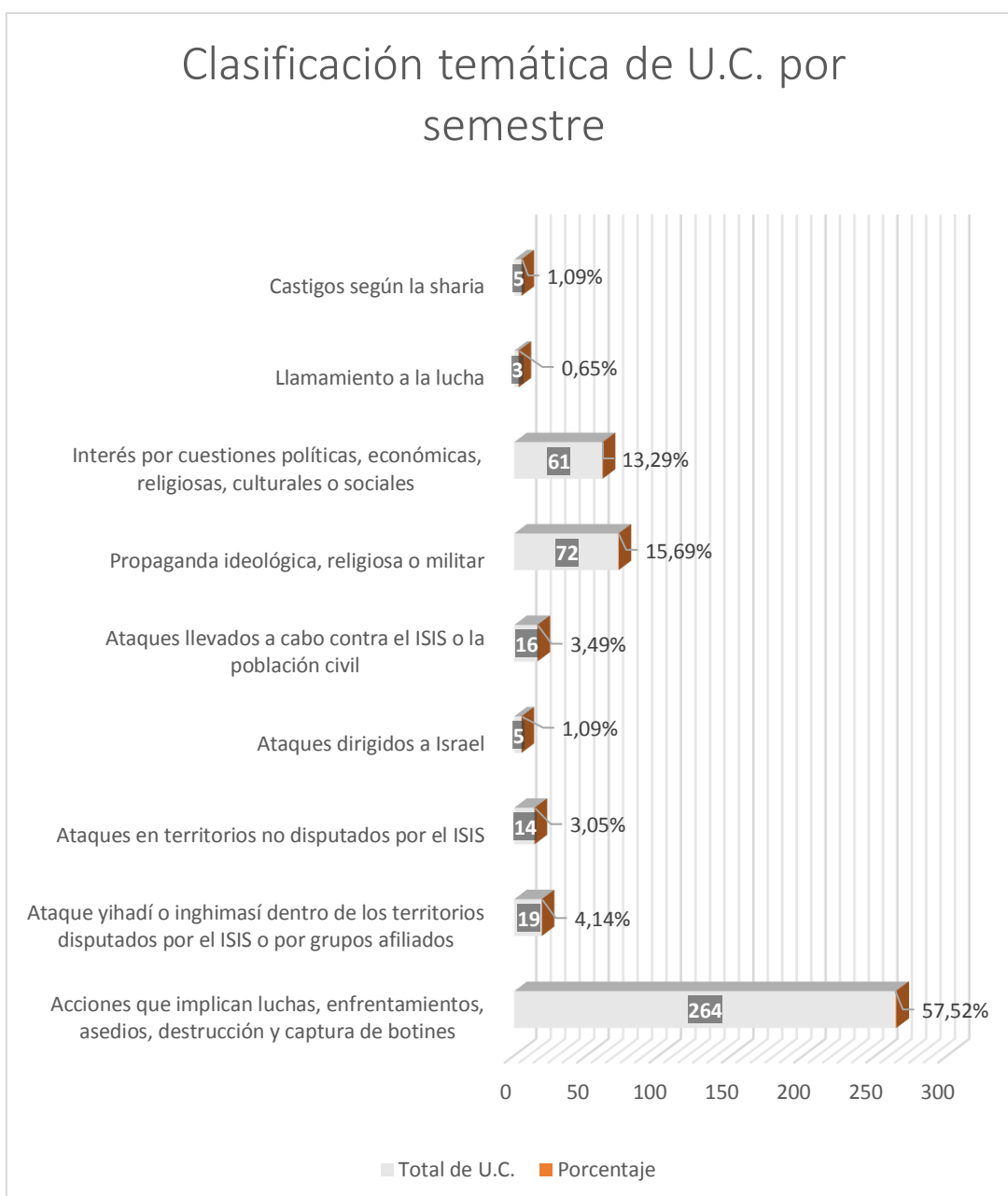
Temas principales	Las U.C. correspondientes al tema tratado	Total
Acciones que implican luchas, enfrentamientos, asedios, destrucción y captura de botines	1, 4, 5, 10, 16, 17, 19, 21, 22, 24, 25, 28, 29, 30, 31, 32, 34, 36, 38, 39, 41, 44, 45, 46, 48, 49, 50, 51, 52, 53, 54, 56, 57, 58, 62, 65, 67, 68, 69, 71, 72, 73, 74, 75, 77, 78, 80, 81, 83, 84, 86, 87, 88, 89, 90, 91, 92, 93, 94, 95, 96, 98, 99, 104, 105, 106, 107, 110, 111, 115, 116, 117, 118, 121, 123, 125, 126, 127, 128, 132, 133, 134, 135, 136, 138, 139, 140, 142, 143, 144, 147, 148, 149, 150, 151, 152, 153, 154, 156, 158, 159, 162, 163, 164, 167, 168, 170, 171, 173, 174, 175, 177, 182,	264

	183, 184, 188, 189, 190, 191, 194, 195, 196, 197, 198, 199, 200, 202, 203, 205, 212, 213, 214, 215, 218, 219, 220, 222, 223, 224, 225, 227, 228, 229, 230, 232, 233, 235, 237, 238, 239, 240, 242, 248, 249, 251, 258, 261, 262, 264, 267, 268, 269, 270, 271, 274, 275, 277, 280, 281, 287, 289, 292, 293, 294, 295, 296, 297, 298, 301, 303, 304, 307, 308, 310, 314, 318, 319, 320, 322, 323, 324, 325, 327, 328, 329, 330, 332, 333, 335, 336, 337, 340, 341, 343, 348, 350, 351, 352, 354, 355, 356, 358, 359, 361, 363, 364, 365, 366, 367, 372, 374, 375, 378, 379, 380, 381, 382, 383, 385, 388, 389, 390, 391, 392, 398, 400, 401, 402, 403, 405, 406, 412, 414, 415, 416, 418, 419, 421, 423, 424, 427, 428, 430, 433, 439, 446, 447, 449, 451, 455, 456, 457, 458, 459	
Ataque yihadí o inghimasí dentro de los territorios disputados por el ISIS o por grupos afiliados	2, 9, 55, 100, 101, 178, 207, 208, 216, 217, 221, 290, 344, 347, 357, 395, 435, 438, 445	19
Ataques en territorios no disputados por el ISIS	6, 7, 172, 283, 315, 334, 376, 386, 404, 407, 408, 409, 410, 411	14

Ataques dirigidos a Israel	102, 155, 286, 284, 425	5
Ataques llevados a cabo contra el ISIS o la población civil	3, 8, 13, 76, 120, 241, 250, 254, 260, 272, 302, 312, 338, 349, 420, 436	16
Propaganda ideológica, religiosa o militar	11, 14, 15, 18, 20, 33, 47, 60, 64, 66, 70, 97, 108, 113, 122, 130, 146, 161, 166, 179, 180, 181, 201, 206, 210, 226, 234, 244, 245, 252, 253, 263, 266, 273, 276, 278, 279, 282, 285, 299, 300, 305, 306, 313, 316, 317, 321, 326, 331, 339, 342, 345, 346, 362, 368, 371, 377, 393, 394, 399, 417, 426, 429, 431, 434, 437, 441, 443, 448, 450, 452, 453	72
Interés por cuestiones políticas, económicas, religiosas, culturales o sociales	12, 23, 26, 27, 35, 37, 40, 42, 43, 59, 61, 63, 79, 82, 85, 103, 112, 114, 119, 124, 129, 131, 141, 145, 157, 160, 165, 169, 176, 185, 186, 192, 193, 204, 209, 211, 231, 236, 243, 246, 255, 256, 259, 265, 288, 291, 309, 311, 353, 370, 373, 384, 387, 396, 397, 413, 422, 432, 440, 442, 444	61
Llamamiento a la lucha	109, 137, 369	3

Castigos según la sharia	187, 247, 257, 360, 454	5
Total		459

Gráfico 8: Clasificación de U.C. según criterio temático



9.1.3. Según criterios crono temáticos

Tabla 12: Las U.C. en función de su aparición durante el primer semestre de 2017

Bloques temáticos	Meses	Núm.	Porcentaje
Acciones que implican luchas, enfrentamientos, asedios, destrucción y captura de botines	Enero	43	16%
	Febrero	69	26%
	Marzo	47	18%
	Abril	36	14%
	Mayo	39	15%
	junio	30	11%
	Total	264	
Ataque yihadí o inghimasí dentro de los territorios disputados por el ISIS o por grupos afiliados	Enero	3	16%
	Febrero	3	16%
	Marzo	5	26%
	Abril	1	5%
	Mayo	3	16%
	junio	4	21%
	Total	19	

Ataques en territorios no disputados por el ISIS	Enero	2	14%
	Febrero	1	7%
	Marzo	0	0%
	Abril	2	14%
	Mayo	3	21%
	junio	6	43%
	Total	14	
Ataques dirigidos a Israel	Enero	0	0%
	Febrero	2	40%
	Marzo	0	0%
	Abril	2	40%
	Mayo	0	0%
	junio	1	20%
	Total	5	
Ataques llevados a cabo contra el ISIS o la población civil	Enero	3	19%
	Febrero	2	13%
	Marzo	4	25%
	Abril	3	19%

	Mayo	2	13%
	junio	2	13%
	Total	16	
Propaganda ideológica, religiosa o militar	Enero	11	15%
	Febrero	8	11%
	Marzo	13	18%
	Abril	16	22%
	Mayo	10	14%
	junio	14	19%
	Total	72	
Interés por cuestiones políticas, económicas, religiosas, culturales o sociales	Enero	12	20%
	Febrero	17	28%
	Marzo	15	25%
	Abril	4	7%
	Mayo	5	8%
	junio	8	13%
	Total	61	
Llamamiento a la lucha	Enero	0	0%

	Febrero	2	67%
	Marzo	0	0%
	Abril	0	0%
	Mayo	0	0%
	junio	1	33%
	Total	3	
Castigos según la sharia	Enero	0	0%
	Febrero	0	0%
	Marzo	3	60%
	Abril	0	0%
	Mayo	1	20%
	junio	1	20%
	Total	5	

Gráfico 9: Acciones que implican luchas, enfrentamientos, asedios, destrucción y captura de botines

ACCIONES QUE IMPLICAN LUCHAS, ENFRENTAMIENTOS, ASEDIOS, DESTRUCCIÓN Y CAPTURA DE BOTINES

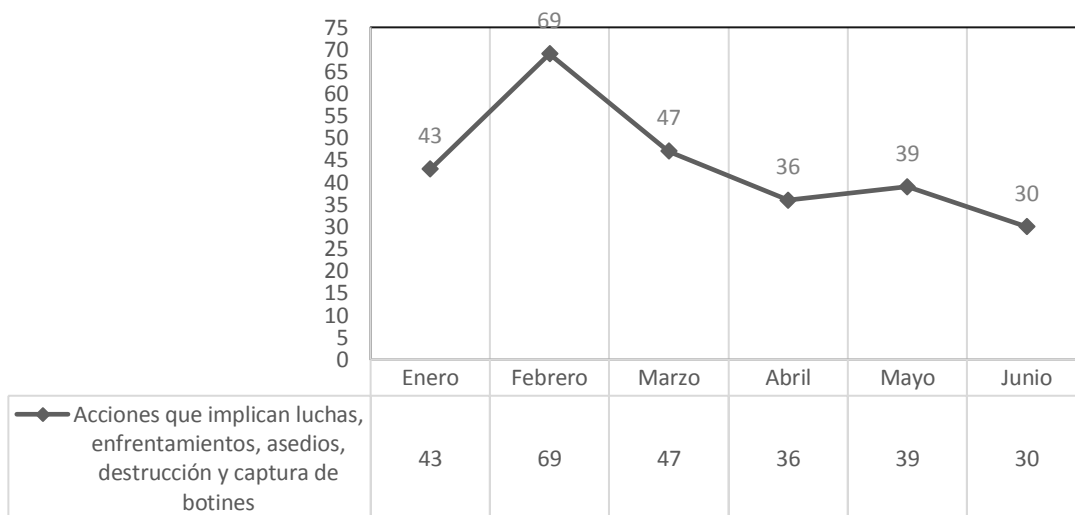


Gráfico 10: Ataque mártir o “inghimasí” dentro de los territorios disputados por el ISIS o por grupos afiliados

ATAQUE MÁRTIR O INGHIMASÍ DENTRO DE LOS TERRITORIOS DISPUTADOS POR EL ISIS O POR GRUPOS AFILIADOS

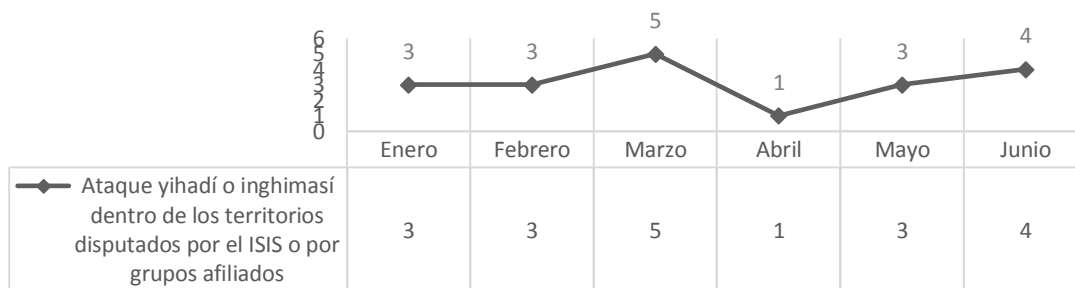


Gráfico 11: Ataques en territorios no disputados por el ISIS

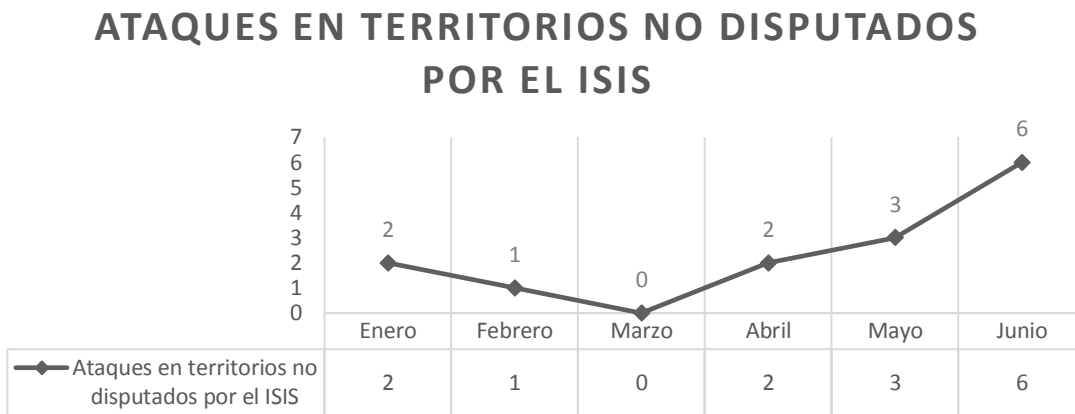


Gráfico 12: Ataques dirigidos a Israel

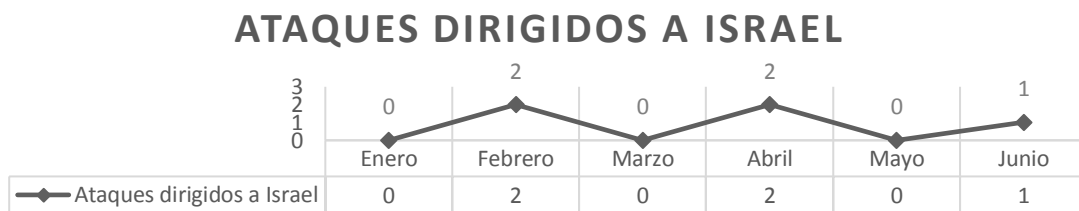


Gráfico 13: Ataques llevados a cabo contra el ISIS o la población civil

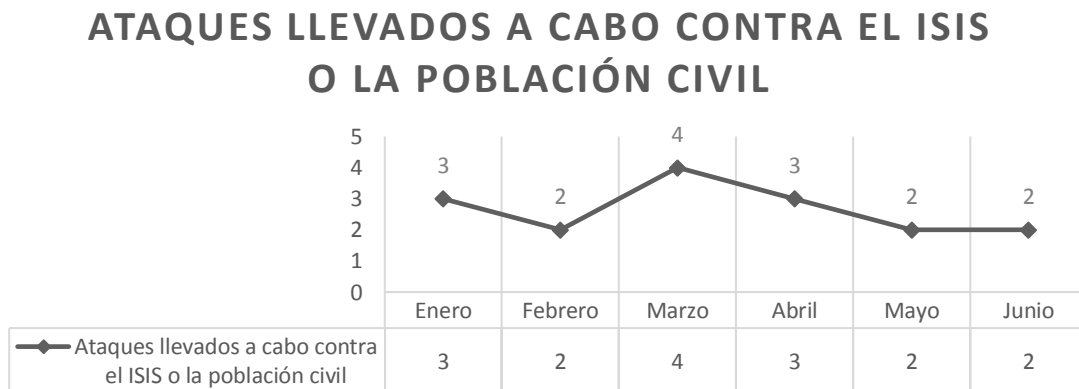


Gráfico 14: Propaganda ideológica, religiosa o militar

PROPAGANDA IDEOLÓGICA, RELIGIOSA O MILITAR

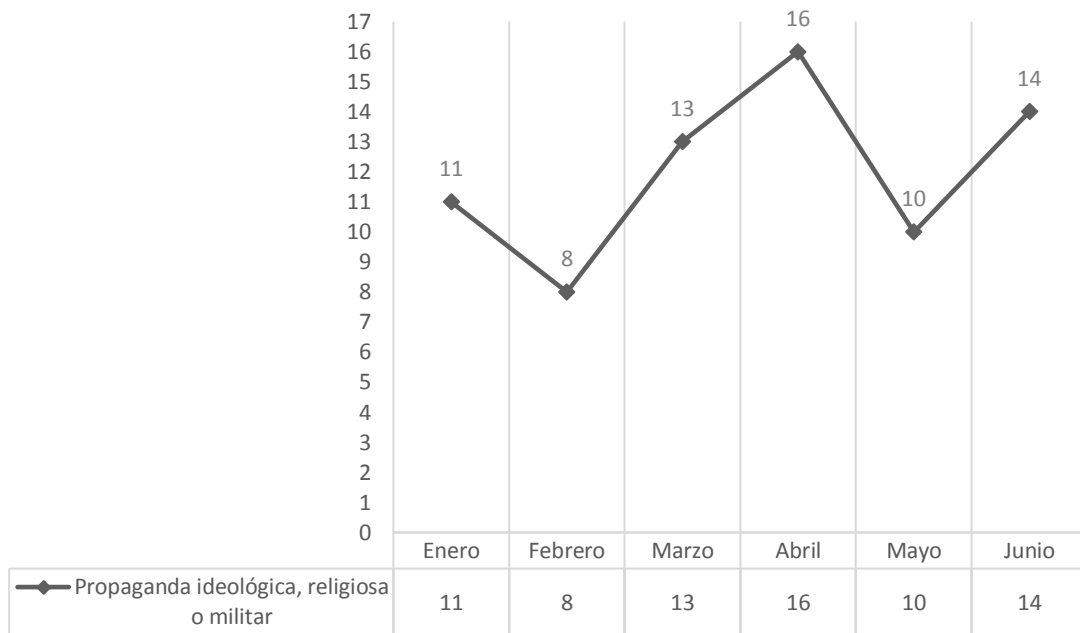


Gráfico 15: Interés por cuestiones políticas, económicas, religiosas, culturales o sociales

INTERÉS POR CUESTIONES POLÍTICAS, ECONÓMICAS, RELIGIOSAS, CULTURALES O SOCIALES

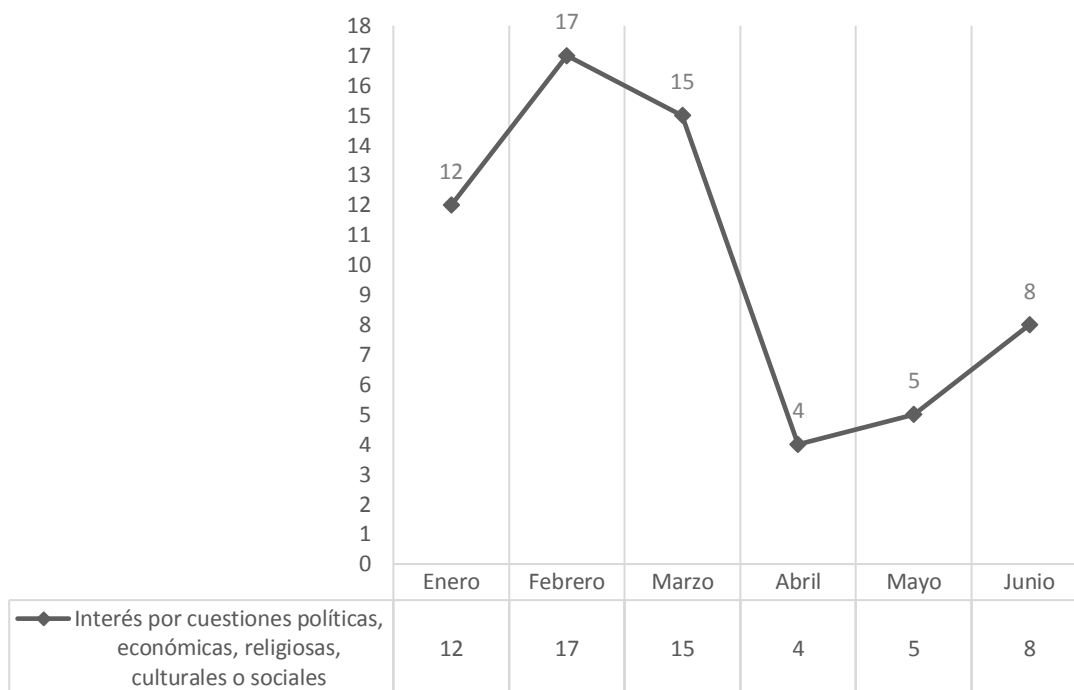


Gráfico 16: Llamamiento a la lucha

LLAMAMIENTO A LA LUCHA

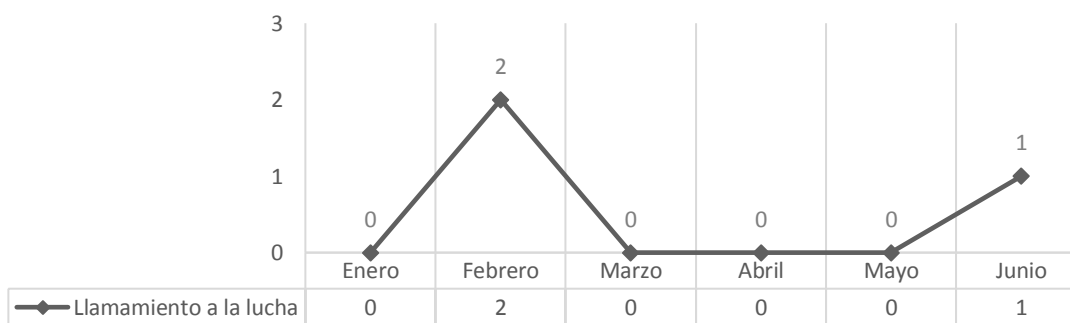


Gráfico 17: Castigos según la sharia



9.2. Análisis de datos del periódico digital del grupo Al Furqan

Los datos estadísticos expuestos en tablas y gráficos en relación a las U.C. correspondientes al primer semestre de 2017, donde se clasifica el contenido de las mismas de acuerdo a algunos criterios como la clasificación crono temática, estas publicaciones de este periódico digital gestionado por el grupo terrorista ISIS, nos ofrecen la posibilidad de entender su lógica y su forma de interpretar su guerra así como sus intereses por algunas cuestiones que reflejan su fuerza y su debilidad desde el punto de vista argumental y propagandístico.

Así pues, el aspecto que más predomina es la obsesión por informar de las acciones que implican luchas, enfrentamientos, asedios, destrucción y captura de botines por parte de ellos mismos demostrando su poderío militar, esta temática constituye un porcentaje total de 57,52% de las publicaciones, mientras que las U.C. que muestran que el ISIS recibe ataques en su contra o en contra de la población civil constituye únicamente el 3.49%, lo que refleja el poco interés de informar de sus derrotas o de las bajas civiles. Aunque las U.C. donde se hace un llamamiento a la lucha constituye un porcentaje bastante bajo que es el 0.65%, observamos que los temas relacionados con la propaganda ideológica, religiosa o militar constituye el segundo porcentaje más alto que es el 15,69%. Esto quiere decir que el ISIS nunca renuncia a su interés de captar manipulando a los nuevos voluntarios a través de su propaganda. Llama la atención que el tercer porcentaje más alto es formado por las U.C. donde se refleja cierto interés por cuestiones políticas, económicas, religiosas, culturales o sociales, que es el 13,29%; no obstante, por medio de estas U.C. el ISIS intenta llevar su propaganda a otro nivel creyendo

demostrar su capacidad de establecer y mantener una comunidad asentada en algunas regiones que obra según los mandamientos de Alá siendo capaz de satisfacer las necesidades de todos sus habitantes.

Las 459 U.C. que se analizan en este estudio transmiten información relevante sobre la situación de la organización del ISIS desde su perspectiva. De hecho, resulta difícil analizar este tipo de información y después dudar de su fuente. Todas las comprobaciones además de la naturaleza del contenido apuntan al ISIS como fuente principal de este contenido, siendo la página web analizada un servicio que presta a través de su medio de comunicación más destacado que ellos llaman “Al Furqan”.

Su estilo periodístico destaca por el empleo de un árabe clásico muy similar a lo que se suele utilizar en el ámbito religioso. Informar aterrizando constantemente al enemigo es su estrategia más destacable donde no se duda en exponer material que una persona civilizada consideraría como salvaje.

Una organización que debe mucho al terrorismo, como método de guerra, para alcanzar el éxito y las conquistas de nuevos territorios no posee ninguna capacidad de informar sobre sus derrotas ni la habilidad de camuflar o mitigarlas, como suelen hacer la mayoría de los medios de comunicación. En ausencia de los éxitos en las batallas observamos que la organización recurre al asesinato degollando a quien pueda con la excusa de ser traidor, hereje o ambas cosas a la vez, de este modo satisface una especie de adicción a la sangre que han convertido en su sello distintivo en este sitio web, aunque dichos métodos no solemos observar en otros medios como aquellos que son exclusivos para la captación. Conviene señalar que el contenido ofrecido por la organización a través de este periódico es más bien un contenido dirigido a los que están interesados en su cobertura mediática de la guerra, ávidos de sus éxitos, aconsejando incluso sobre el modo de matar a sus enemigos.

Figura 23: Un lector dando indicaciones para el uso de animales como bombas en las batallas



Fuente: http://****tv3h2yaosqq.stopisis.top, publicado el 12/11/2017, consultado el 13/11/2017

De nuestras lecturas de este material hemerográfico observamos la reiteración de algunos temas que reflejan sus limitaciones a la hora de informar de los hechos, basándose siempre en la propaganda y la omisión de información consiguen rellenar su periódico de un material violento evitando cualquier información que pueda comprometer su discurso o el prestigio y la valentía de sus soldados, como, por ejemplo:

- Demostrar la inquebrantable voluntad y la capacidad de masacrar a cualquiera que se haga frente a la organización, aunque se trate el caso de algunos de sus propios integrantes.
- Reiterar información que refleja su poderío y sus triunfos militares demostrándolo por medio de los cadáveres y especialmente el degollamiento de sus enemigos.
- Exponer información que muestra el éxito de la administración en las zonas bajo su control basándose en un orden político, económico y social que sigue estrictamente el reglamento interpretado en el Corán y la sunna.
- Informar de los crímenes de guerra cometidos por el enemigo a través de los bombardeos sin entrar en detalles sobre las pérdidas que ocasionan a la organización.

Son varias observaciones que hemos realizado basándonos en el contenido que ofrece la página web a través de las U.C. seleccionadas para este análisis como el hecho de que el ISIS le preocupa mostrarse ante el mundo como una gran fuerza militar, y para ello cada vez que

lleva a cabo alguna operación contabiliza bien sus víctimas inflando su número, conviene señalar que tanto en la U.C. n.º 6 como la n.º 7 llama la atención el uso de la expresión “entre muertos y heridos”. Con este tipo de expresiones la intención es claramente maximizar el número de víctimas.

Conviene puntualizar que el ISIS es un grupo sunní reducido y que su lucha es contra el resto del mundo. Por tanto, las muertes que causa es un detalle que tomar en cuenta ya que su importancia aumenta tomando en cuenta sus objetivos. A modo de ejemplo, las muertes que pueda causar el ISIS a los musulmanes sunnís condicionaría su discurso y limitaría su capacidad de captación de los nuevos integrantes; en cambio, las muertes que pueda causar entre los militares estadounidenses, europeos o israelís atraería a más soldados musulmanes y tendría más éxito y su mensaje utópico religioso tendría más sentido.

A causa de la cuestión Palestina, los países árabes cuentan con una población musulmana que puede ser convencida fácilmente de la necesidad de hacer la yihad contra Israel y sus aliados. El ISIS es consciente de esta cuestión y la aprovecha para captar a nuevos soldados, sin embargo, y paradójicamente, no luchar realmente contra Israel ni causar bajas constantes entre sus soldados además de la facilidad y la gratuidad que tiene para acusar de herejía a cualquier musulmán asesinandolo, es su punto más débil y es lo que más lo desacredita entre los musulmanes, es más, el porcentaje total de las U.C. destinadas a informar de los ataques contra Israel no supera el 1,09% habiendo solo 5 U.C. de un total de 459 U.C., dos en febrero, dos en abril y una en junio, tratándose de ataques llevados a cabo con misiles Grad o Katyusha con la intención de matar a cualquiera; sea soldado o civil, niño o adulto; pero aun así el ISIS no ha podido presumir de poder causar ni una sola víctima mortal. Sin embargo, y estando presente en la península del Sinaí, el ISIS prefiere dirigir sus ataques al ejército egipcio como en la U.C. n.º 25 donde manifiesta haber asesinado a 25 policías egipcios. La importancia de esta información radica en el hecho de que es inconcebible para la mayoría de los musulmanes que haya una organización que actúa en nombre del islam operando en una zona tan estratégica que le permita atacar a un enemigo común de la nación árabe, como es el caso de Israel, y preferir asesinar a soldados egipcios sunnís independientemente del pretexto elegido.

Por otra parte, el interés de dar sentido a los suicidios o las “operaciones martirio”, es su arma más eficaz, por medio del cual quieren transmitir un claro mensaje de que son una poderosa organización islámica que cuenta con soldados que no temen a la muerte como en el

caso de la U.C n.º 9 “1112 operación martirio llevada a cabo por los combatientes del Estado Islámico en Iraq y Siria en 2016”.

Otra de sus técnicas de lucha que constituye para ellos una fuente de valentía y orgullo de ser musulmán es lo que denominan soldado “inghimasi”. Nos referimos a una forma espiritual de interpretar la guerra, donde este ataque “inghimasi” se diferencia del ataque suicida “ichtich’hadí” o mártir en el hecho de que en vez de llevar explosivos el soldado del ISIS debe utilizar sus propias armas hasta morir por la causa del islam. En otras palabras, “además de sus atacantes suicidas y unidades de asalto, ISIS fomentó la inmersión de sus combatientes en las profundidades de las líneas enemigas donde los inghimasi pelean hasta su muerte” (Gunaratna, 2017, p. 107).

En algunas U.C., precisamente la n.º 241 donde se informa de que “1800 muertes entre la población de Mosul por al rawafid y los cruzados”, por medio de estas U.C. se intenta demostrar un complot contra los sunnís a través de una alianza formada por chiís y occidentales. A menudo recurren al contenido audiovisual para victimizar a los sunnís destacando la necesidad de luchar contra el chiismo; en cuanto a la lucha contra los que se suele denominar “cruzados”, en referencia a los soldados estadounidense, conviene resaltar que dicha lucha en Iraq y Siria durante el periodo de análisis no existió, únicamente hallamos la U.C. n.º 290 donde se indica “20 muertes entre el PKK y el ejército estadounidense al este del estado de Raqa en una operación martirio” sin ofrecer más detalles.

Llama la atención los titulares que el ISIS elige para sus videos motivacionales y en algunos de sus reportajes fotográficos que llaman a la guerra santa contra los infieles, frases como, en la U.C. n.º 11, “un solo cuerpo”, U.C. n.º 14 “su sangre me resucitó”, U.C. n.º 33 “encarar los asuntos con determinación”, U.C. n.º 70 “rugido de los leones”, U.C. n.º 179 “regadores de la yihad”, U.C. n.º 180 “la espada de la valentía” U.C. n.º 206 “en la vanguardia del sacrificio”, etc., lo que se intenta transmitir con esto es una política militar que refleja una clara intención de dominar al enemigo tratándose de un discurso dirigido cuidadosamente por parte de una élite militar ansiosa por satisfacer sus aspiraciones relacionándolas con la voluntad de Alá. Aunque una de las impresiones que uno puede tener al analizar el contenido publicado por esta organización es que mata por matar, sería incorrecto creer que el ISIS lo hace para aterrorizar sin objetivos a corto o a largo plazo, ignorando aspectos más relevantes como el hecho de llevar a cabo una limpieza étnica contra la población no sunní.

“Los extremistas sunnites han participado en una guerra contra los regímenes dominados por los chiitas en Siria e Irak. Han acusado a los musulmanes chiitas de ser herejes que han distorsionado la fe musulmana y han conspirado contra los sunitas [...] Los militantes sunitas han llevado a cabo una limpieza étnica contra la población chií, buscando establecer un estado exclusivamente sunita” (Karagiannis, 2017, p. 20).

Llama la atención, asimismo, el uso de los términos “hereje”, “renegado” o “apóstata” cada vez que hacen referencia a un enemigo. Estamos ante el caso de una organización que cree representar a Alá, la resistencia a su ocupación se interpreta como una ofensa contra los hombres elegidos por Alá para restaurar el orden en la tierra. De este modo creen ser exentos de toda responsabilidad a la hora de errar y asesinar injustificadamente a niños y mujeres, porque creen que aquello también corresponde a la voluntad de Alá. En cambio, los crímenes cometidos por otros son actos satánicos cometidos por “herejes”. En cierto sentido, estamos tratando de analizar una moral religiosa que derrocha hipocresía, ya que independientemente de lo que hagan los soldados del ISIS, eso es justificado y aceptado por Alá, precisamente porque lo hacen en su nombre siguiendo las correctas normas del islam. Sin embargo, cuando dichos crímenes son cometidos por otros la percepción cambia como en la U.C. n.º 76 “los crímenes del bombardeo de los cruzados y sus efectos sobre los musulmanes”.

Para aclarar el hecho de que el ISIS no discrimina a nadie al utilizar el calificativo “hereje”, hemos considerado necesario citar las siguientes U.C para demostrar que dicha organización cree ser experta en cuestiones de fe, sabiendo en todo momento distinguir los verdaderos musulmanes de los herejes, por tanto, según ellos el ejército egipcio es hereje (a modo de ejemplo, U.C. n.º 25), el ejército turco es hereje (U.C. n.º 32), los Houtis son herejes (U.C. n.º 96), el ejército sirio es un ejército nusairi hereje (U.C. n.º 385), los cristianos son herejes (U.C. n.º 6), el PKK es hereje (U.C. n.º 55), al Hachd⁴⁵ es hereje (U.C. n.º 136), Al Sahwa es hereje (U.C. n.º 147), la policía argelina es hereje (U.C. n.º 172), el Parlamento iraní es hereje (U.C. n.º 411), la policía federal iraquí es hereje (U.C. n.º 457) y la milicia Swat iraquí es hereje (U.C. n.º 456).

⁴⁵ Fuerzas de Movilización Popular.

Las fatwas de los imanes del ISIS podrían ser inteligibles en situaciones de guerra donde el soldado del ISIS tiene que matar a cualquiera que se le ordene con el pretexto de ser hereje; no obstante, más allá de la guerra su discurso parece carecer de toda lógica ya que, básicamente, consiste en que deben matar a casi todos los hombres en la tierra por ser herejes. Las justificaciones de los atentados terroristas, por parte del ISIS, pueden ser interpretados desde este punto de vista, no obstante, infringen las leyes islámicas de la sharía por matar a mujeres y niños.

En uno de los videos proporcionados por el ISIS, en su página web donde se ha recolectado este material hemerográfico, se puede observar claramente algunas de las consecuencias de este pensamiento, habiendo, a modo de ejemplo, francotiradores que intentan herir a cualquier ciudadano que puedan alcanzar, de forma arbitraria, con la excusa de ser hereje.

Figura 24: Fotogramas de un video donde se observa un ciudadano abatido mientras cuidaba de su huerta



Fuente: http://*****tv3h2yaosqq.stopisis.top, publicado el 31/10/2017, consultado el 1/11/2017.

Otro ejemplo sería las siguientes imágenes donde se puede observar la facilidad con la que el ISIS mata a cualquiera por ser hereje, lo que refleja también el hecho de que un soldado del ISIS tiene un poder absoluto sobre las vidas de los civiles, pudiendo explotar ese poder en su beneficio personal o por el simple hecho de presumir:

Figura 25: Asesinato de un ciudadano cometido por el ISIS por insultar a Alá



Fuente: http://****tv3h2yaosqq.stopisis.top, publicado el 27/11/2017, consultado el 28/11/2017

La muerte por causa de Alá es un fenómeno siempre presente en sus medios de comunicación, por ende, se intenta normalizar este contenido violento donde se humilla y se asesina al enemigo a través de la repetición. Así pues, los conceptos como la yihad, la sangre y la muerte forman parte de un estilo de vida que en sus medios de comunicación intentan edulcorar con el empleo constante de un contenido audiovisual como en la U.C. n.º 210 “palabras teñidas con sangre”.

Si bien, no podemos aclarar los efectos psicológicos en los visitantes de esta página web; no obstante, la religión juega un papel importante a la hora de inhibir la empatía que un radical religioso pueda sentir hacia otra persona por considerarlo enemigo de Alá.

Según se desprende de sus comunicaciones, la vida no tiene valor ninguno, todo se reduce a matar o ser asesinado por Alá, ya que en ambos casos el yihadista cree que se beneficia de ambas situaciones. Es más, los cuerpos de sus enemigos se celebran como trofeos y se exhiben para nutrir su ilusión de control y dominio, tal como observamos en la figura n.º 26.

Figura 26: Un grupo de personas en su mayoría niños observando los cadáveres de los soldados del ejército sirio



Fuente: http://****tv3h2yaosqq.stopisis.top, publicado el 15/12/2017, consultado el 18/12/2017

Hemos observado que el ISIS integra el texto religioso procedente del Corán en su discurso y propaganda, con el fin de volverla más efectiva y legítima, intentando demostrar que son los únicos y verdaderos portavoces del islam. Sin embargo, hay que tener en cuenta que para todo musulmán las aleyas coránicas son sagradas pero la interpretación no lo es, de ahí el esfuerzo del ISIS en demostrar que son los únicos que saben interpretar correctamente el islam haciendo coincidir sus ambiciones políticas con las obligaciones religiosas, su teoría se basa en que el resto de musulmanes son hipócritas y falsos por no luchar por la causa de Alá y por aliarse con el enemigo, lo que les convierte en herejes surgiendo así la necesidad de matarlos.

Partiendo de las siguientes U.C. podemos observar el modo en cómo incluye el ISIS las aleyas coránicas y bajo qué contexto.

- U.C. n.º 109 “luchar contra los dirigentes de la incredulidad” (Corán 9:12).
- U.C. n.º 122 “de su orientación tomaron ejemplo” (Corán 6:90).
- U.C. n.º 137 “luchar contra todos los politeístas” (Corán 9:36).
- U.C. n.º 161 “hasta que cambien lo que está dentro de sí mismos” (Corán 8:53).
- U.C. n.º 166 “aquellos son los honestos” (Corán 49:15).
- U.C. n.º 226 “vosotros seréis los superiores” (Corán 3:139).

- U.C n.º 244 “cuando supimos de la buena orientación creíamos en ella” (Corán 72:13).
- U.C n.º 362 “les guiaremos a nuestros caminos” (Corán 29:69).
- U.C n.º 368 “el que perece que perezca por una prueba manifiesta, y el que vive que viva por una prueba manifiesta” (Corán 42:52).
- U.C n.º 426 “una de las bendiciones” (Corán 9:52).
- U.C n.º 429 “Alá te bastará contra ellos” (Corán 2:137).
- U.C n.º 434 “por qué no se arrepienten” (Corán 5:74).

Aplicando estas aleyas en el discurso radical islámico todo es justificable y fácil de argumentar, por tanto, en el caso de una batalla se puede indicar que “Alá te bastará contra ellos” (Corán 2:137), en el caso de que los soldados del ISIS duden o si temen morir en combate, indicarles que, según Alá, si mueran o maten, es “una de las bendiciones” (Corán 9:52), si se tiene que tomar una decisión sobre la vida de una persona sospechosa de herejía o traición, tanto si debe vivir o morir se indica que “el que perece que perezca por una prueba manifiesta, y el que vive que viva por una prueba manifiesta” (Corán 42:52), para justificar la necesidad de manipular a los nuevos soldados pueden indicar “les guiaremos a nuestros caminos” (Corán 29:69), en cuanto a su causa pueden alegar que es una buena causa justificándose con algunas aleyas como la siguiente “cuando supimos de la buena orientación creíamos en ella” (Corán 72:13), además se puede matar a cualquier en cualquier momento justificándolo con la siguiente aleya “luchar contra todos los politeístas” (Corán 9:36), etc.

Cuando se citan las aleyas según los intereses de una organización como el ISIS, observamos que el Corán lo convierten en un simple medio que satisface sus ambiciones. Esto quiere decir que los terroristas no se sacrifican por el cumplimiento de lo indicado en este libro sino, únicamente, la parte que a ellos les interesa.

Todas las U.C. donde se observa la inclusión de aleyas coránicas forman parte de la sección “videos”, excepto la U.C. n.º 367 que forma parte de la sección “noticias sobre musulmanes”.

Cabe señalar que la sección “noticias sobre musulmanes” constituye el 14,60 % del total de las U.C., y goza de una máxima importancia e interés para los lectores de este periódico digital, en esta sección, a modo de ejemplo, se informa de algún comunicado del líder de la

organización como en la U.C. n.º 331, se informa de los atentados terroristas ocasionados por el ISIS como en las U.C. 283, 386, 404 y 409 o de la capacidad de poder asesinar un gran número de enemigos como en las U.C. 51 y 324.

Tomando en consideración que los recursos audiovisuales constituyen la mejor arma propagandística del ISIS donde informan, manipulan, adoctrinan y ordenan las ejecuciones de ciertas ordenes en nombre de Alá, en este contexto parece lógico que recurran a su mejor herramienta de convicción que es el texto sagrado haciendo parecer que las órdenes de Alá y de la organización son las mismas. Así pues, los videos que realiza el ISIS constituyen el mayor riesgo, debido a una cuidadosa estrategia de desinformación donde se confunde claramente el enemigo de los musulmanes con sus limitaciones a la hora de querer extender su doctrina radical basándose en su propia e interesada forma de interpretar el islam.

La construcción de una realidad a través del contenido audiovisual donde se exagera algunos aspectos y se omiten otros, como en el caso del Corán donde se citan las aleyas según los intereses, forma parte de un fenómeno que algunos receptores de este contenido, inmaduros intelectualmente o propensos culturalmente, no pueden identificar dejándose llevar por su propaganda que, en ocasiones, aun así, dispone de argumentos muy sólidos desde el punto de vista político precisamente para cierta categoría social dentro del mundo islámico.

Asimismo, observamos la existencia de algunas U.C. que ya hemos clasificado como contenido que refleja cierto interés por cuestiones ajenas a la guerra como la política, la economía, la religión islámica en general, la cultura o ciertos asuntos sociales para transmitir otra imagen sobre su organización como su capacidad de aplicar la sharía islámica, intentando demostrar así que no solamente son una organización terrorista sino que el terrorismo no es más que una estrategia de guerra para poder aplicar el verdadero islam en alguna zonas, de este modo intentan convencer y atraer al máximo número de sunnís a su organización prometiéndoles formar parte de una comunidad islámica ejemplar incapaz de hacer enfadar a Alá y que cuenta con toda su bendición y protección.

Igualmente, en ocasiones, se permiten cierta propaganda no muy positiva en cuanto a su situación en la guerra avisando sobre las complejidades de su misión, como ejemplo, en la U.C. n.º 60 “entre los dos países, aflicciones y soluciones divinas, estado de Alepo” o la U.C. n.º 278 “alegraos de lo que os perjudica”, esto asevera la existencia de contrariedades y dificultades que se atribuyen a Alá, así como las soluciones que puedan hallar. La percepción de su mundo

y de la realidad, así como todos los cambios que puedan suceder tienen una relación directa con la voluntad de Alá, no existe ningún fenómeno que pueda tener otra explicación que no fuese religiosa. Ésta no es una creencia exclusiva de los terroristas del ISIS, sino una creencia muy extendida entre los musulmanes, e incluso la observamos en otras religiones. Creer actuar y obrar bajo la ilusión de servir a un dios es una cuestión de fanatismo religioso y su desarrollo conlleva a un comportamiento hostil que genera conflictos de todo tipo precisamente en situaciones donde entran en contacto más culturas con distinto sistema de creencias.

Desde nuestro punto de vista, la falta de información que demuestre los intentos del ISIS de llevar a cabo una limpieza étnica para favorecer a la población sunní, así como los discursos religiosos y su propagación por internet que justifican la muerte y asesinato de una población que no fuera sunní en Iraq y Siria, centrándose precisamente en el odio hacia los chiitas, cosa que goza de mucha importancia por coincidir con la voluntad política de otros actores deseosos de poder limitar la influencia chií debilitando a Irán y sus aliados en la zona, son aspectos que, según nuestras indagaciones, no suelen estudiarse en profundidad para tener mayor conocimiento de los objetivos del ISIS a nivel geopolítico.

Las U.C. que estamos analizando nos ofrecen una visión clara sobre el armamento utilizado por el ISIS y su política en cuanto a su uso. Si en la U.C. n.º 80 nos indican que los “aparatos del ejército turco fueron destruidos por artefactos explosivos improvisados”, lo que demuestra poca disponibilidad de armas sofisticadas, en la U.C. n.º 62 se informa de la disposición del ISIS de un cañón de 106 mm utilizado para atacar a las fuerzas del Hachd, o su disposición de drones tal como se observa en la U.C. n.º 89 “ataque a posiciones de al Hachd al rafidi con tres misiles por medio de un avión no tripulado”. En la U.C. n.º 90 se informa de la capacidad de sus drones de poder derribar un Hummer “se derriba un vehículo Hummer del ejército rafidi con un misil de un avión no tripulado”.

En la U.C. n.º 10 el ISIS muestra su capacidad para destruir aviones, en la U.C. n.º 15 su capacidad para destruir tanques, en la U.C. n.º 3 su capacidad para realizar fotografías aéreas, y en la U.C. n.º 108 su capacidad para establecer una defensa aérea. El ISIS quiere presumir de su capacidad militar en una página web que ha creado especialmente para alcanzar este objetivo, de ahí nos intenta decir que no tiene límites para luchar con cualquier potencia militar.

La capacidad militar del ISIS ofrece varias interpretaciones, no obstante, en este estudio, no se dará mayor relevancia al uso de armamento y su origen partiendo del material

hemerográfico recolectado con el fin de establecer alguna relación con algún actor, por el simple hecho de que el ISIS es consciente de que la información que publica es puesta en análisis, aunque la organización instruya e informe sobre el armamento que más utiliza como en la figura n.º 27, de esa información no se puede sacar conclusión alguna sobre su fuente directa de abastecimiento militar, excepto por lo que ellos consideran botines que Alá les ha otorgado.

Figura 27: Información técnica sobre BM-30 Smerch, BM-21 Grad y Katyusha

المدفعية الصاروخية

التوجيه:

- توجه صواريخ المدفعية الصاروخية نحو أهدافها بطريقة توجيه قذائف المدفعية التقليدية ذاتها.
- يحدد اتجاه الصاروخ بتوجيه السبطانة التي ينطلق منها الصاروخ باتجاه الهدف، باستخدام الزوايا الأفقية.
- يحدد مدى الصاروخ برفع السبطانة بدرجة معينة.

جدول الرماية:

لكل نوع من الصواريخ جداول رماية خاصة به، محددة من قبل الصانع، يجري بموجبها ضبط زوايا الإطلاق، بحسب المسافات والارتفاعات والظروف الجوية.

الفعالية:

- تستخدم المدفعية الصاروخية لذات الأغراض التي تفيد فيها المدفعية التقليدية تقريبا، وهي إسقاط القذائف على الأهداف بشكل قوسي غالبا، وتختلف عنها في صعوبة الرماية المباشرة إلا في المسافات القريبة جدا.
- تتميز المدفعية الصاروخية بإمكانية أكبر في تغطية المساحات المستهدفة بالرماية، حيث يمكن لإرجمة صواريخ غراد ذات 40 سبطانة أن تمشط بصواريخها مساحة نصف كم مربع تقريبا خلال ثوان معدودة، ما يعني تدمير تحشيدات العدو ونقاط تركزه في هذه المنطقة المستهدفة، وتجاوز القصور في دقة البصاية، عن طريق الكثافة النارية.

معلومات عامة:

- هي أحد أسلحة المدفعية.
- تسمى قذائفها بالصواريخ لكونها مزودة بمحرك دفع صاروخي.
- تعمل محركات هذه الصواريخ على الوقود الصلب.
- عند اشتعال الوقود يجري توليد كمية كبيرة من الغازات تخرج من ذيل الصاروخ، وتسبب اندفاعه إلى الأمام بسرعة عالية، متجها إلى الهدف، ويستمر في هذا الاندفاع حتى نفاذ الوقود تماما، فيهبط إلى الأرض بتأثير ثقله وقوة الجاذبية الأرضية.

القدرة التدميرية:

- تختلف القدرة التدميرية للصواريخ بحسب حجم الرأس الحربي المركب عليها ونوعه.
- يتناسب حجم الرأس الحربي عادة عكسا مع مدى الصاروخ بالنسبة للنوع ذاته من الصواريخ، فكلما كان المدى المطلوب أكبر يتم تصغير حجم الرأس الحربي، لتقليل ثقل الصاروخ، وتخفيض الحمل على محرك الدفع الصاروخي.

إرجمة صواريخ BM-21 GRAD يمكنها إطلاق 40 صاروخ غراد خلال 80 ثانية

Smerch	غراد	كاتيوشا
المدى الأقصى: 90 كم	المدى الأقصى: 40 كم	المدى الأقصى: 8.5 كم
طول الصاروخ: 7.60 م	طول الصاروخ: 2.87 م	طول الصاروخ: 79 سم
قطر الصاروخ: 300 ملم	قطر الصاروخ: 122 ملم	قطر الصاروخ: 107 ملم
وزن الصاروخ: 800 كغ	وزن الصاروخ: 66 كغ	وزن الصاروخ: 18 كغ
وزن الرأس الحربي: 380 كغ	وزن الرأس الحربي: 20 كغ	وزن الرأس الحربي: 3 كغ

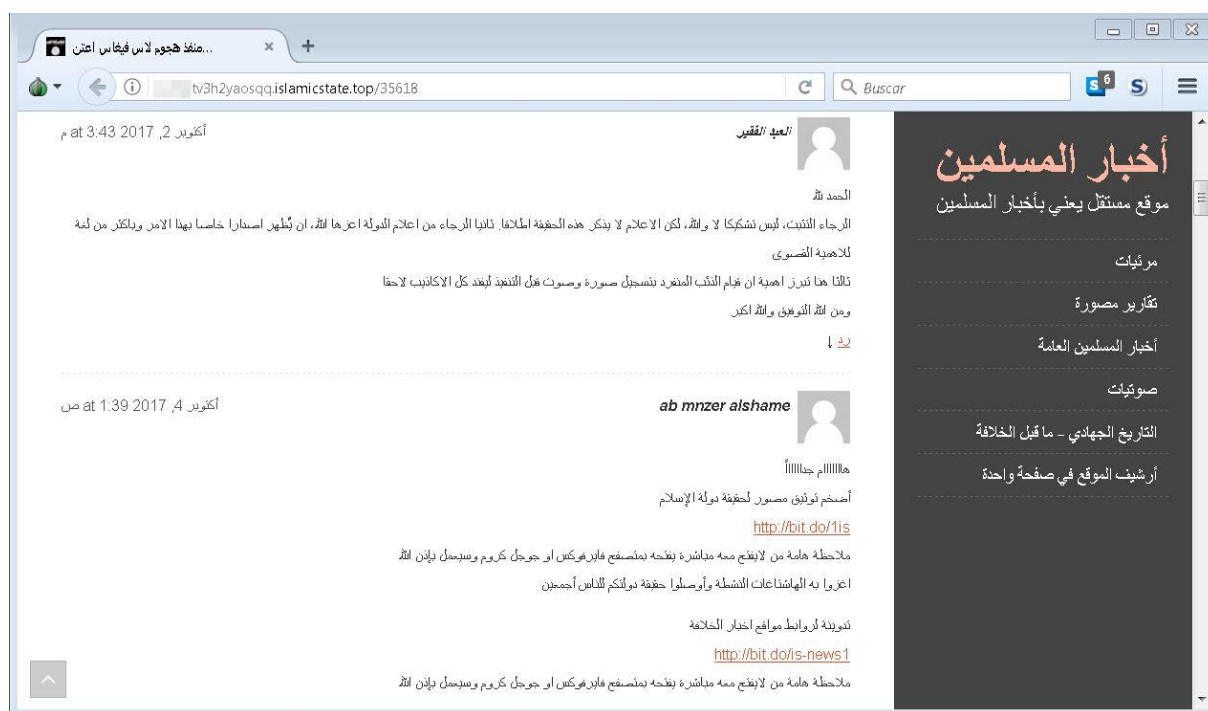
إنفوغرافيك النبا
ذو الحجة ١٤٣٨ هـ

Fuente: periódico semanal Al Nabaa n.º 90, publicado el: 24/08/2017, p.16., obtenido de

http://*****tv3h2yaosqq.tor2net.xyz, consultado el 25/08/2017

En las U.C. donde se hace alusión al hecho de que la organización cuenta con una red de informantes en todo el mundo como en la U.C. n.º 283 “una fuente segura para la Agencia Aamaq: un destacamento de seguridad del Estado Islámico llevó a cabo los ataques de las dos iglesias en la ciudad de Tanta y Alejandría”, U.C. n.º 386 “una fuente segura para la Agencia Amaq: un destacamento de seguridad del Estado Islámico llevó a cabo el ataque de ayer en al Menia a un autobús que transportaba a cristianos y que cobró la vida de 32”, U.C. n.º 404 “fuente segura para la agencia Amaq: el autor del ataque a Melbourne en Australia es un soldado del Estado Islámico y llevó a cabo el ataque en respuesta a nuestras peticiones de atacar a los ciudadanos de los países de la coalición” y en la U.C. n.º 404 “fuente segura para la Agencia Amaq: los soldados del Estado Islámicos atacan la tumba de Khomeini y el edificio del Parlamento iraní en el centro de Teherán”, a través de este contenido la organización terrorista intenta demostrar la capacidad de la agencia Aamaq de poseer informantes que operan en todo el mundo así como su capacidad de poder atentar en cualquier lugar. No obstante, partiendo de nuestro análisis de su propaganda en sus medios de comunicación, podemos asegurar que la organización suele tener serias dificultades a la hora de atribuirse la autoría de los atentados terroristas u ofrecer pruebas que lo demuestren. En la siguiente captura de pantalla se puede leer la reacción de un simpatizante del ISIS pidiendo a la organización que justifique que son los responsables del tiroteo de las vegas del 1 de octubre de 2017 debido a la importancia del suceso, sin embargo, según nuestras indagaciones, no se ha presentado ninguna prueba ni se han molestado en responder a la solicitud de dicho usuario, teniendo en cuenta que el ISIS ya había afirmado que Stephen Craig Paddock se había convertido al islam.

Figura 28: Un usuario solicitando pruebas que aclaren que el ISIS es responsable del tiroteo de las vegas de 2017



Fuente http://*****tv3h2yaosqq.islamicstate.top, publicado el 02/10/ 2017, consultado el 15/02/ 2018

En la U.C. n.º 97 “son espías no hombres religiosos” desvela una realidad importante desde el punto de vista del discurso islámico empleado por el ISIS, a través de estos enunciados podemos deducir la necesidad que siente esta organización de querer acaparar la religión islámica deslegitimando a otros hombres religiosos, si bien pueden aportar datos que expongan el hecho de que algunos manipulan el islam de acuerdo a ciertos intereses o se dejan utilizar para favorecer ciertas políticas contrarias a la sharía islámica presionados o incentivados por algunos Gobiernos. Sin embargo, siempre utilizarán los mismos argumentos para atacar a cualquier imam u hombre religioso que no apoye al ISIS, con la excusa de servir al enemigo perjudicando los intereses de la nación islámica. Lo que significa que independientemente de que haya hombres religiosos sunnís honestos o no, el simple hecho de no reconocer a Al Baghdadi como príncipe de los creyentes, aquello les convierte en aliados de los sionistas y “cruzados” según sostienen. Aunque realmente en el plano militar, y durante el periodo de observación, no hemos podido hallar ningún indicio que demuestre que los soldados del ISIS están en guerra contra los que ellos denominan sionistas y cruzados, sino en guerra, principalmente, contra el chiismo.

Tanto el ISIS como sus enemigos utilizan el concepto de la yihad en su lucha, todos los actores implicados creen luchar por causas religiosas. La interpretación de la yihad como necesidad y la acusación de colaborar con el enemigo sionista y estadounidense entre varios actores, conlleva a un comportamiento destructivo válido para aumentar los casos de terrorismo y asesinato de civiles.

Algunas U.C. como la n.º 66 “atraparlos, estado de Raqa” refleja una total y absoluta falta de compasión hacia el enemigo, en su sitio web rara vez muestran la captura del enemigo sino su asesinato inmediato por infiel y apóstata aun rindiéndose.

A través de la U.C. n.º 196 donde se califica al Hachd como movimiento chií, al “Hachd al rafidi” o el ejército iraquí como ejército chií, denominándole “el ejército al rafidi” como en la U.C. n.º 197, esto demuestra que el ISIS lo que más le preocupa es avivar el conflicto entre los sunís y los chiís en Iraq, por una parte, y justificar el asesinato de cualquier soldado del ejército iraquí o las fuerzas Populares “al Hach”, aunque fuera sunní con el pretexto de traicionar a los sunnís.

Si nos centramos en un aspecto puramente publicitario, nos percatamos de que el ISIS maneja su propaganda en internet de forma bastante previsible, como se tratase el caso de un negocio cualquiera que requiere de la aplicación de ciertas estrategias de “marketing” para alcanzar un gran número de visitantes y así poder vender su producto con éxito. En nuestro análisis de sus métodos propagandísticos hemos podido identificar los usuarios más activos, el que más nos ha llamado la atención es un usuario cuya tarea principal es anunciar los contenidos del ISIS en otros medios en internet con el objeto de atraer visitas a sus contenidos más destacados.

En el periódico digital gestionado por Al Furqan, observamos que este usuario se encarga de facilitar acceso a cierto material debido a su alto grado de relevancia, haciéndolo en cada comentario que corresponde a cada publicación, sea noticia, video o reportaje fotográfico. El usuario que se encarga de esta tarea lo hace con el nombre de “ab manzer alshame”. Nos referimos a enlaces a cierto contenido donde se provoca y se motiva al visitante a cometer atentados terroristas dándole toda la información relevante para llevar a cabo su cometido centrándose en los usuarios solitarios donde se les motiva con nombres como “el león” o “el lobo solitario”.

Figura 29: Actividad propagandística a favor del ISIS realizada por el usuario “ab manzer alshame” en el periódico digital del grupo Al Furqan

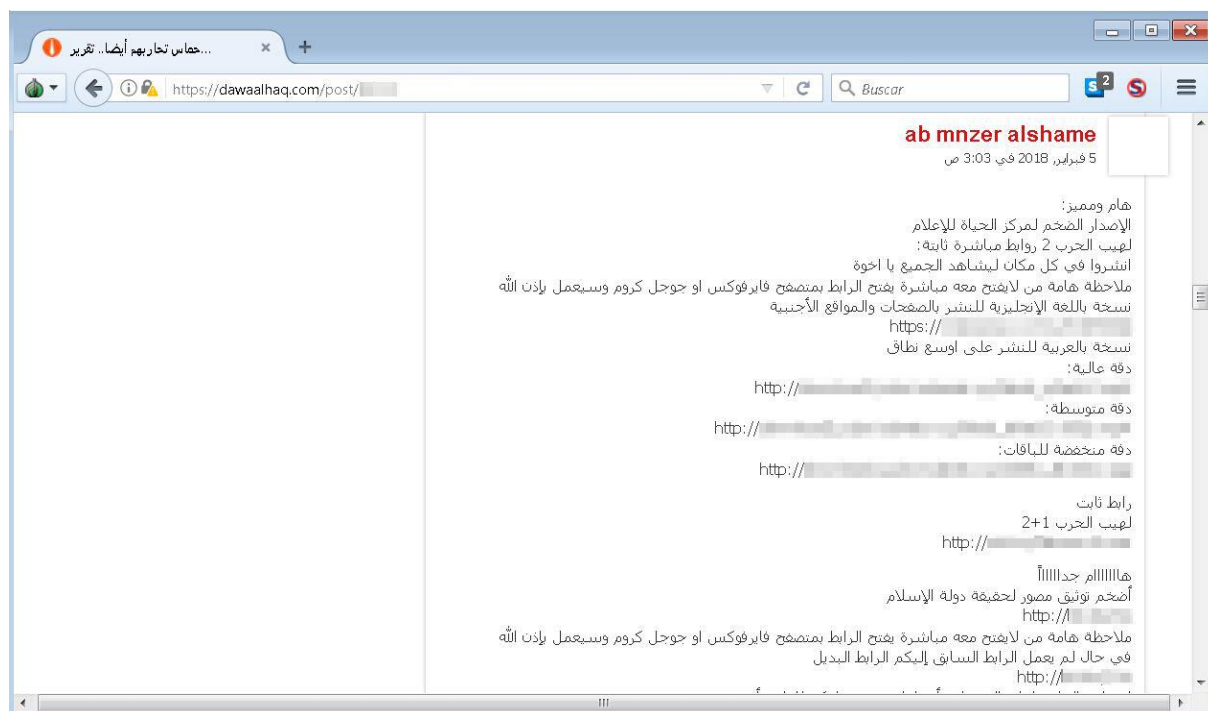
ab manzer alshame

جده الإصدار الضخم لمركز الحجة للإعلام
لهيب الحرب 2 روابط مباشرة ثلاثة:
امشروا في كل مكان ليشاهد الجميع يا اخوة
ملاحظة هامة من لا يفتح منه مباشرة يفتح الرابط بتصفح فايرفوكس او جوجل كروم ويجعل يزن الله
نسخة بلاندا الإنجليزية للشرر بالصفحات والمواقع الأجنبية
<https://>
نسخة بلانديرة للشرر على اوسع نطاق
رقعة عالية:
<http://>
رقعة متوسطة:
<http://>
رقعة منخفضة لليلقات:
<http://>
أضخم توثيق مصور لحقيقة دولة الإسلام
<http://>
ملاحظة هامة من لا يفتح منه مباشرة يفتح الرابط بتصفح فايرفوكس او جوجل كروم ويجعل يزن الله
في حال لم يعمل الرابط السابق إنكم الرابط الموبل
<http://>
اغزوا به الهلثاعات الشطة وأوصلوا حقيقة دولكم للناس أجمعين
تقوية لروابط مواقع اخبار الخلافة
<http://>
ملاحظة هامة من لا يفتح منه مباشرة يفتح بتصفح فايرفوكس او جوجل كروم ويجعل يزن الله
تقوية أخرى لروابط مواقع اخبار الخلافة مميزة ومجربة
<http://>
ملاحظة هامة من لا يفتح منه أي رابط مباشرة فيفتحه بتصفح فايرفوكس او جوجل كروم ويجعل يزن الله
التوثيق الأضخم لكشف الأكاذيب والشهات حول دولة الخلافة الإسلامية
<http://>
رسائل ومعلومات هامة للأتلب المنقررة

Fuente: http://****tv3h2yaosqq.stopisis.top, publicado el 20/12/2017, consultado el 24/12/2017

Observamos que el mismo usuario realiza la misma actividad en una de las páginas que comparte la misma ideología con el ISIS:

Figura 30: Actividad propagandística a favor del ISIS realizada por el usuario “ab mnzer alshame” en dawaalhaq.com



Fuente: <https://dawaalhaq.com>⁴⁶, publicado el 05/02/2018, consultado el 05/02/2018

En la siguiente figura podemos observar que el mismo usuario realiza la misma actividad creando perfiles en algunas páginas web populares como Facebook o YouTube con el fin de poder alcanzar a mayor número de personas como se puede observar:

⁴⁶ La página web dawaalhaq.com ha sido denunciada en la ICANN que bloqueó el acceso a dicha página por facilitar información de contacto errónea; no obstante, los administradores de esa página recuperaron el acceso dando otra información de contacto y la página web volvió a estar operativa (fecha de consulta 05/02/2018).

Figura 31: Actividad propagandística a favor del ISIS realizada por el usuario “ab mnzer alshame” en los sitios web más populares como Facebook o YouTube



Fuente: Duckduckgo.com, consultado el 05/02/2018

De acuerdo al período de análisis, observamos que el líder del ISIS Abu Bakr al Baghdadi no tiene capacidad para organizar y dirigir un ataque terrorista de gran envergadura como Al Qaeda con Osama bin Laden; no obstante, todo el peligro que pueda tener esta organización para otros países es su producto ideológico que promueve a través de sus medios de comunicación que son representativos del ISIS como su página web que se ha estudiado su funcionamiento, o a través de los voluntarios que desempeñan la función de captadores a través de otros medios. Otro aspecto que conviene reiterar es el hecho de que su página web ofrece un abanico de servicios relacionados con el terrorismo como el hecho de fabricar explosivos, asesinar a una persona con cuchillo, consejos para provocar el mayor número de víctimas, también existen otras páginas web que apoyan en el aspecto ideológico al ISIS, donde se puede observar una gran comunidad de radicales dispuesta a aconsejar y apoyar al terrorista orientándole.

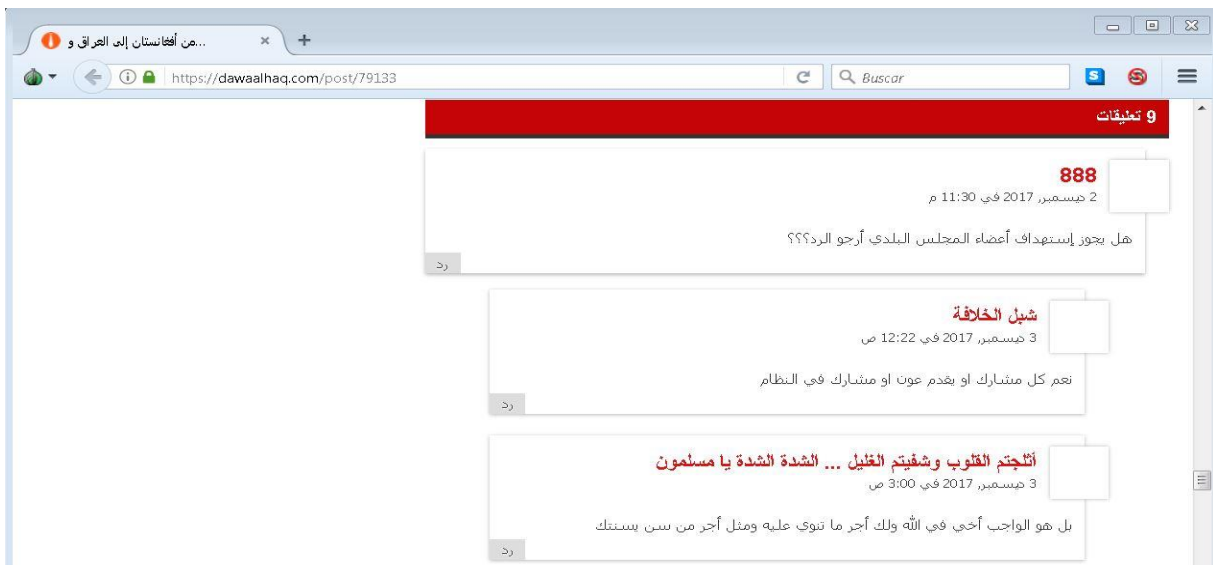
Figura 32: Fabricación de chaleco explosivo



Fuente http://*****tv3h2yaosqq.tor2net.xyz, publicado el 02/10/2017, consultado el 04/10/2017

En la siguiente figura un usuario pregunta si se permite matar a los miembros del consejo municipal. La primera respuesta fue que a cualquiera que participe con el régimen se debe de matar y la segunda respuesta señala que es una obligación para servir a Alá.

Figura 33: Algunos usuarios dando consejos sobre la importancia de asesinar a cualquiera que participe con el régimen



Fuente: dawaalhaq.com, consultado el 05/12/2017.

Hasta el momento observamos que “los imames del ISIS” corresponden al perfil del radical islámico suní wahabí que utiliza todos los argumentos posibles para demostrar que la yihad es una obligación para todo musulmán como son las oraciones y el ayuno en Ramadán, ya que la situación en Siria e Iraq así lo exige. Intentan provocar todo el odio que pueda sentir un musulmán sunní proyectándolo hacia Irán en general y el chiismo en particular. Uno de los imames del ISIS al que hemos analizado se llama Hussein ben Mahmoud⁴⁷ que el ISIS utiliza como articulista de opinión para defenderse, transmitir una imagen favorable o atacar a algún personaje político.

Muchos de los artículos redactados por los “imames del ISIS” suelen emplear el mismo lenguaje que el de sus enemigos, tanto en los titulares de los artículos que redactan como en las introducciones, como ejemplo “la caída del Estado Islámico”, “la verdad sobre Daesh⁴⁸”, “la verdad en el islam sobre el degüello de personas”, hacen creer que son críticos con la organización, no obstante, al captar el interés del lector, empiezan a introducir paulatinamente argumentos a favor de la yihad y del ISIS. Asimismo, exponen algunas teorías sobre los planes de Irán de ocupar Arabia Saudí afirmando que en cualquier momento los chiíes se aliarán con los estadounidenses y sionistas para ocupar toda la península arábiga, haciendo creer que la yihad es necesaria porque los ejércitos árabes son muy débiles y son incapaces de defenderse de Irán y sus aliados.

El ISIS juega un papel importante como fuerza desestabilizadora, su ideología está perfectamente diseñada para provocar y nutrir el conflicto entre chiíes y sunnís y para realizar una limpieza étnica con el fin de favorecer a los sunnís en zonas donde los chiíes gobiernan. En el hipotético caso de que un actor quiera restablecer el dominio sunní en Iraq y provocar un cambio de poder en Siria para poder ser gobernada por los sunnís, el ISIS puede intentar realizar ese cambio. Además, en el hipotético caso de que se intente limitar la influencia iraní en la zona

⁴⁷ Esta organización le da el título de “cheikh”, no obstante, de acuerdo con la investigación que hemos realizado, se trata más bien de una persona irrespetuosa con escasos conocimientos en materia del islam y de la política internacional.

⁴⁸ Muchos occidentales emplean el acrónimo árabe “Daesh” en vez del “ISIS” creyendo que de ese modo ofenderían a la organización ya que posee connotaciones negativas, sin embargo, en nuestro caso, no podemos compartir dicha opinión por falta de evidencias y por el hecho de que en muchas ocasiones hemos observado que los propios integrantes del ISIS utilizan el término “Daesh” para referirse a su propia organización.

debilitando algunas milicias como Hezbuláh, el ISIS, además, puede intentar llevar a cabo esa solución. Por tanto, si fuera así el caso, no nos sorprendería en absoluto que dichos actores aun conocedores de la importancia de la propaganda del ISIS en internet y las consecuencias que pueda tener, incluso en sus propios países, permitan su propagación bajo la excusa de que internet es incontrolable o bajo el pretexto de la jurisdicción.

Asimismo, internet es incontrolable cuando se intente vigilar a todos los ciudadanos que lo utilizan o a delincuentes profesionales que operan tomando todas las medidas posibles para garantizar su anonimato. No obstante, cuando se trate el caso de una minoría radical que cuenta con ciertos sitios web y videos alojados en determinados servidores anunciándolos en redes sociales, mensajería instantánea o en cualquier medio posible con el propósito de adoctrinar e incitar al terrorismo, por tanto, la lucha contra esa actividad no es tarea imposible, porque se puede identificar los responsables y su forma de trabajar y se pueden tomar medidas para controlar el fenómeno en internet.

Bajo nuestro punto de vista, podemos asegurar que se puede limitar la efectividad del terrorismo islámico en internet reduciendo su eficacia. El terrorismo islámico como se ha podido observar necesita de la propaganda y la publicidad para captar y llegar a más personas, de este modo su ventaja se convierte en una desventaja, por ello, podemos aseverar que resultó fácil rastrear su página web principal, entre otras, durante todo el periodo de investigación debido a la necesidad que tienen de anunciarse.

9.3. Respuestas a algunas preguntas planteadas en nuestra investigación que el ISIS responde en sus medios de comunicación

En el desarrollo de esta tesis, fueron varias las preguntas que se han planteado en relación con el modo de actuar y la forma de pensar de los integrantes del ISIS. De ahí que cuanto más tiempo dedicamos a la observación y análisis de sus medios de comunicación en internet y de las interacciones que surgen en algunos espacios virtuales, más clara parece la imagen que obtenemos de ellos.

Así pues, independientemente de si se puede establecer contacto con algún miembro del ISIS por medio de sus sitios web con el fin de proporcionarnos las respuestas a algunas preguntas, en cambio, con el simple hecho de observarlos hallamos, igualmente, las respuestas,

ya que el ISIS permite el debate y responde a algunas preguntas incluso cuando las percibe como preguntas provocativas. Debido a la relevancia del material recolectado, podemos aclarar que estamos satisfechos con los resultados obtenidos.

Las respuestas que ofrecen los seguidores del ISIS son directas y se justifican de acuerdo con su ideología takfirí, sin importar si aquello afecta o no a su imagen entre la mayoría de los musulmanes. Como se podrá apreciar, el modo en que responden los simpatizantes o los miembros activos que hablan en nombre del ISIS es claro y carente de pericia política, donde no se aprecia ningún esfuerzo por justificar la mala reputación de la organización, dejando claro que la legislación y las normas islámicas -tal como ellos las interpretan- se sitúan más allá del bien y el mal según el “razonamiento humano moderno”.

A nuestro juicio, hemos seleccionado las preguntas más relevantes y nos hemos inclinado por incluir algunas de las capturas de pantalla que muestran las respuestas del ISIS en idioma árabe a través de sus sitios web.

En esta fase de la investigación y a la luz de los resultados obtenidos, una de las preguntas que más relevancia tiene a nuestro juicio es la siguiente:

- Cómo puede justificar el ISIS el asesinato de un menor de edad miembro de la tribu al Tarabin.

Figura 34: El menor de edad, Omar Mousa Mohamed Alí, antes de su asesinato por el ISIS



Fuente stopisis.top, consultado el 08/12/2017 publicado el 06/12/2017

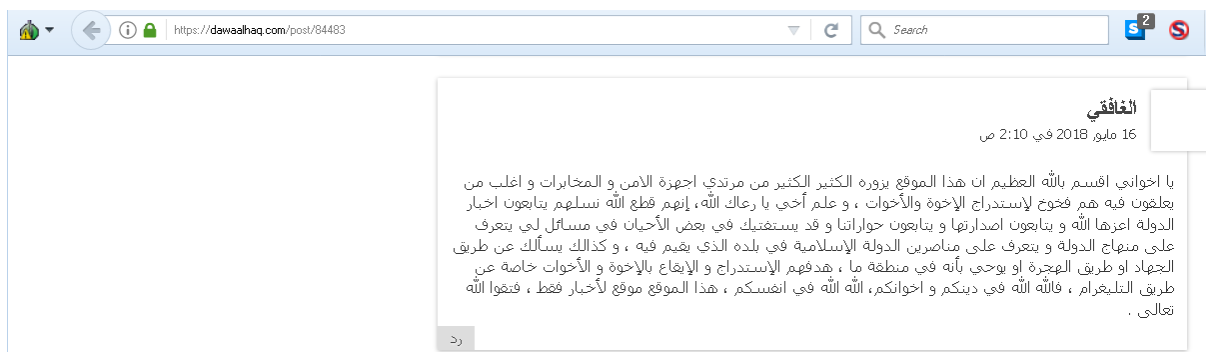
Figura 35: El modo en cómo asesinó el ISIS al joven Omar Mousa Mohamed Alí



Fuente stopisis.top, consultado el 08/12/2017 publicado el 06/12/2017

Durante el periodo dedicado al análisis del periódico digital perteneciente al grupo Al Furqan, no hemos podido observar protestas ni opiniones que condenan los actos del ISIS en su propia página web, aquello podría deberse a la censura realizada por sus administradores. Conviene recordar que existen suficientes pruebas que demuestran que esta página web entre otras representativas del ISIS, son visitada no solamente por sus seguidores sino por investigadores de varios países.

Figura 36: Usuario advierte de que los servicios de inteligencia visitan dawaalhaq.com⁴⁹



Fuente dawaalhaq.top, consultado el 16/05/2018 publicado el 16/05/2018

⁴⁹ Este usuario informa de que el objetivo de estas visitas es para observar los diálogos surgidos en la página web, informarse de los métodos del ISIS y conocer sus seguidores. Una vez identificados se utiliza el servicio Telegram para contactar con ellos haciéndoles creer que son del Estado Islámico.

No obstante, con la publicación de las fotos arriba mostradas, el 08 de diciembre de 2017, y con el asesinato del joven Omar Mousa, un miembro de la tribu al Tarabin de la localidad Rafah situada en la península del Sinaí, hemos presenciado, por primera vez, y de forma clara, la presencia de opiniones que denuncian el asesinato del joven. Asimismo, hemos podido registrar las protestas tanto en la página web objeto de nuestro estudio, como en el periódico digital dawaalhaq.com. Las reacciones opuestas al asesinato del joven cuestionan tanto el modo como el porqué del asesinato de Omar Mousa, llegando a afirmar que se trata de una persona que padece un trastorno mental.

El ISIS justifica el asesinato de Omar Mousa por ser hereje, que es la excusa que más utiliza para matar a cualquiera en cualquier sitio incluso cuando se trata el caso de sus propios miembros; no obstante, debido a las reacciones que ha suscitado este asesinato, se vieron en la obligación de aportar más información sobre el suceso, como el hecho de que el joven fue acusado de traición.

Según la escuela jurídica hanbalí, seguida por los miembros del ISIS, la traición y el espionaje se castigan con la muerte. Por otra parte, de acuerdo con otras escuelas jurídicas sunnís como la malikí o la hanafí, el espionaje no siempre se castiga con la muerte. En términos generales, no existe una respuesta al castigo que debe aplicarse al espía en el Corán, en la sunna tampoco parece clara la respuesta, ni hay unanimidad entre las opiniones de los ulemas con relación al castigo que debe darse al espía.

Por otra parte, los usuarios que son visitantes asiduos de este tipo de páginas relacionadas con el ISIS, como en el caso del usuario “Asad al wagha”, no aceptaron la presencia de voces críticas con la organización llegando a manifestar lo siguiente: “estimados hermanos administradores de este sitio web, ¿por qué no anuláis las reacciones de la oposición? No hay libertad de expresión para los anónimos, que no forman parte del Estado Islámico, sino les alcanza la muerte, se prohíben sus respuestas”.

Figura 37: Un usuario pidiendo la muerte a todo aquél que visite el sitio web y critique al ISIS



Fuente stopisis.top, consultado el 08/12/2017 publicado el 06/12/2017.

En la figura n.º 38 podemos ver las opiniones de tres usuarios replicando a un usuario que mostró su desacuerdo con el asesinato de Omar Mousa por ser un niño. La primera respuesta la ofrece el usuario “El Águila del Tarabin” y es la siguiente:

“Yo soy turbani de la tribu Al Tarabin, juro por Alá que si yo fuera uno de los soldados del Estado Islámico, habría degollado al perro espía, y el degollamiento es poco para él. Para los estúpidos que dicen que es un niño créeme eres tú el que tiene un pensamiento infantil y necio”.

En cuanto al segundo comentario correspondiente al usuario “Karzani”, éste manifiesta que el asesinato, la quema y el degollamiento son poco para ellos, de hecho, se tiene que hacerles explotar con explosivos.

En relación con el tercer comentario redactado por el usuario “Monáser”, en él afirma que el islam castiga el espía con la muerte, dando gracias a Alá por la bendición de cortar las cabezas del enemigo. A nuestro juicio esto no es más que una invención takfirí y una estrategia empleada

por este grupo para dominar basándose en el terrorismo hanbali⁵⁰. De hecho, como hemos indicado, en el Corán no existe ninguna aleya que exige claramente el asesinato del espía. En cuanto a la “la traición”, este concepto tiene una clara explicación en el texto religioso islámico, como en la siguiente aleya:

¡Creyentes! No traicionéis a Alá y a su mensajero, ni traicionéis lo que se os ha confiado después de lo que sabéis. (Corán, 8:27)

La traición en este contexto se entiende como la traición a la fe islámica que se considera como apostasía. En este caso el castigo es la muerte que viene reflejado en el Corán. No obstante, esta acusación concretamente no puede aplicarse al caso de Omar Mousa, ya que se trata de espionaje y no de traición a la fe. Por mucho que el ISIS se esfuerce en confundir los conceptos la diferencia parece clara. Además, conviene aclarar que los soldados del ISIS no pueden saber si una persona es hereje o no lo es.

⁵⁰ El hanbalismo es una escuela jurídica sunní fundada por Ahmad ibn Hanbal (Bagdad, 780-855). De las cuatros escuelas jurídicas sunnís (Hanafi, Maliki, Shafi'i y Hanbali) la escuela hanbali es la más estricta a la hora de interpretar las normas del islam.

Figura 38: Usuarios radicales opinando sobre el asesinato de Omar Mousa por parte del ISIS

The figure consists of three vertically stacked screenshots of user comments from a forum. Each comment is in Arabic and expresses a radical opinion on the assassination of Omar Mousa by ISIS. The first comment is from a user named 'صقر الترابين' (Saqer al-Tarabain) dated 8 de septiembre, 2017, at 2:21 PM. The second is from 'karazani' dated 8 de septiembre, 2017, at 12:23 PM. The third is from 'مناصر' (Mansar) dated 7 de septiembre, 2017, at 9:07 AM. Each comment includes a 'رد' (Reply) button on the left side.

صقر الترابين
8 ديسمبر, 2017 في 2:21 ص

انا ترابي و من عشيرة من رؤوس الترابين .
فكما برب العزة لو اني من جنود الدولة ما بنجر هالكلب الجاسوس غيري انا والنجر قليل عليه .
اما التافهين الذين يقولوا لماذا تقتله طفل صدقتي انت الذي تفكيرك طفولي وسخيف جدا .
والله أكبر والعزة لله ولرسوله .

karazani
8 ديسمبر, 2017 في 12:23 ص

صحوات الردة والعمالة عبيد للطواغيت عليهم لعائن الله والملائكة والناس أجمعين القتل والحرق والذبح قليلة
بحقهم وحب تفجيرهم بالمفرقات

مناصر
7 ديسمبر, 2017 في 9:07 م

حكم الجاسوس في الاسلام هو القتل.
ورد في صحيح البخاري عن إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه قال:
أتى النبي صلى الله عليه وسلم عمن من المشركين وهو في سفر فجلس عند أصحابه يتحدث ثم انفتل فقال
النبي صلى الله عليه وسلم اطلبوه واقتلوه فقتله فغله سلبه.
الحمد لله على نعمة قطف رؤوس الخونة والجواسيس عملاء اليهود والصليب والطواغيت العرب.

Fuente: dawaalhaq.com, consultado el 08/12/2017 publicado el 07/12/2017

Existe una extensa bibliografía sobre los grupos terroristas como el ISIS o Al Qaida, no obstante, no parece fácil hallar estudios que mencionen la escuela jurídica sunní seguida por ellos analizando el grado de aplicación de sus normas, de hecho, muchos opinan sobre el terrorismo islámico teniendo conocimientos bastante elementales del islam, incluso llegan a cuestionar el hecho de que el ISIS aplica el islam para llevar a cabo algunos de sus crímenes. Desde el plano político entendemos que muchos países islámicos rechazan la ideología del ISIS intentando demostrar que no forma parte del islam, sin embargo, de acuerdo con los resultados de nuestra investigación y observando los medios de comunicaciones afines al ISIS podemos aclarar que la respuesta a la siguiente pregunta es clara e inequívoca:

- ¿Qué “clase de islam” profesa el grupo terrorista el ISIS?

En nuestras constantes visitas a los sitios web al servicio de la propaganda del ISIS en internet, deducimos que en sus conversaciones y sus aspiraciones de predicar y extender su visión peculiar sobre el islam siempre, en primer lugar, manifiestan una gran admiración hacia el teólogo Ibn Taymiyah (1263-1328) y sus fatawas y, en segundo lugar, hacia otros como su discípulo Ibn Qayyim Al Jawziyya (1292-1350) o Muhammad ibn Abd al Wahhab (1703-1792) fundador del wahabismo. Así pues, el ISIS insta a sus fieles a estudiar y conocer más el islam a través de los libros de estos imames.

Todos los grandes imames al que los seguidores del ISIS admiran son de la escuela hanbalí, es más, hemos observado intentos de acusación de herejía a cualquier sunní de otra escuela. De modo que no existe ningún indicio que nos haga pensar que el ISIS acepte otra escuela jurídica islámica que no fuera la escuela hanbalí. Esta escuela no representa el “verdadero islam”, sino una forma de entenderlo. Los más radicales a la hora de interpretar el Corán y la sunna de acuerdo con esta doctrina sunní, simpatizan más que otros -los de otras escuelas jurídicas sunnís- con la ideología de Al Qaeda o con la del ISIS. A modo de ejemplo, y por lo general, resulta más fácil convencer a un sunní wahabí radical de considerar a los alawitas como infieles y de la necesidad de degollarlos que a un sunní de otra doctrina. No obstante, los países que financian el wahabismo a través de una importante inversión destinada a la predicación han podido lograr que muchos musulmanes sunnís, independientemente de su doctrina, odien el alauismo o el chiismo en general, lo que de por sí facilita la labor del ISIS en captar nuevos combatientes, justificar el asesinato de civiles de otras ramas islámicas provocando más odio entre musulmanes, desviándoles de su verdadero enemigo que es la ignorancia y el atraso.

- ¿Por qué los integrantes de Wilayat Sina luchan contra el Gobierno de Egipto y Hamás y no contra Israel?

A través de los resultados de esta investigación hemos podido constatar que en el primer semestre de 2017 no existió ninguna intención por parte de Wilayat Sina de atacar realmente a Israel, lo que de por sí deja perplejo a cualquier musulmán, ya que sus ataques se limitan al Gobierno egipcio, además de considerar a Hamás como enemigo. Esto a su vez condiciona la yihad que ejerce este grupo despojándola de todo sentido a ojos de la mayoría de los musulmanes, ya que no se utiliza de forma correcta contra lo que se percibe como el verdadero enemigo del islam.

El hecho de no atacar a Israel y preferir enfocar su lucha contra Egipto y la población civil publicando un considerable material sobre los daños y asesinatos es un hecho remarcable que no pasa desapercibido, es más, en varias ocasiones hemos podido observar cómo se critica esta organización por este hecho en concreto, incluso en los medios de comunicación afines, acusándola de practicar su yihad únicamente contra los musulmanes, incluidos mujeres y niños, tal como podemos observar en la siguiente figura:

Figura 39: Una discusión entre un simpatizante del ISIS y otro en desacuerdo con el asesinato de un niño en nombre del islam

karazani
8 ديسمبر, 2017 في 12:17 ص

يا صحوات الردة والعمالة , يامن بعتم آخرتكم بدنبا غيركم,, والله لن نرحمكم ,, يا أحمية الطواغيت ويا كلاب الصليب ,, ما لكم عندنا الا الشدة الشدة والذبح الذبح والنحر والنحر والحرق الحرق والعرق العرق والأيام بيننا يا مرتدين

رد

قَبْ غَزَّة النَّازِف
7 ديسمبر, 2017 في 11:21 ص

يا من تدعون الاسلام وترفعون راية لا اله الا الله يامن تدعون الجهاد وترهبون ارواحا تردد لا اله الا الله يامن تخاريون من وجد الله شدوا رجالكم نحو من يجادون الله ورسوله شدوا رجالكم نحو بيت المقدس الذي اغتصب شدوا رجالكم للاقصى الذي يستغيث صوبوا سلاحكم الاعمى نحو ابناء اليهودية الصهاينة الملعونين اين فذائفكم التي صممت شكرا و عرفانا لترامب الذي اعلن القدس عاصمة الصهاينة اين رضاصكم المدوي عن الاراضي الفلسطينية المحتلة ومايسمى تلأبيب اين مدرعاتكم اين نخوتكم ... اين جهادكم الذي تتغنون به او ان رضاصكم لا يحل اطلاقه الا على من ينطق بالشهادتين ويوحده الله ويسجد له سلاحكم لا ينطق الا امام الاطفال والنساء والشيوخ يا عباد الله لو فيكم عمرا لو فيكم صلاح الدين لو فيكم معتصما اتقوا الله في دماء المسلمين فهناك اولى لارافة دمه

Fuente: dawaalhaq.com, consultado el 08/12/2017 publicado el 07/12/2017

Ahora bien, resulta evidente que el ISIS no es más que una organización terrorista que carece de una visión y estrategia a largo plazo que pueda asegurar su existencia y consolidar su poder. Todas las decisiones que ha tomado hasta el momento demuestran que no es más que

una organización desesperada por dominar y lograr unos objetivos utópicos. Su forma de creer ejercer su poder y dominio en las zonas bajo su influencia es lo que más afecta su imagen entre musulmanes, corroborando el hecho de que no puede tratarse sino de un conjunto de personas inmersas en una actividad terrorista y subversiva.

Como se puede ver en las siguientes figuras, observamos que el pretexto que emplea el grupo anteriormente conocido como Beit al Maqdis, que ha jurado lealtad al ISIS, para matar a un civil, es por pertenecer al ejército o la policía hereje capturándolo por medio de una emboscada; no obstante, resulta poco creíble llegar a esta conclusión tratándose de una persona desarmada y sin uniforme militar o policial.

Figura 40: Un civil desarmado momentos antes de su asesinato en Bir al-Abed



Fuente stopisis.top, consultado el 11/01/2018 publicado el 06/12/2017





Figura 41: La misma persona en el momento de su asesinato en Bir al-Abed



Fuente stopisis.top, consultado el 11/01/2018 publicado el 06/12/2017

En cuanto a los motivos que empujan al ISIS a luchar contra el Gobierno egipcio y no contra Israel, en verdad hemos hallado varias respuestas en sus medios propagandísticos, afirmando que lo que pretenden lograr es purificar los países islámicos de los herejes que les gobiernan y después ocuparse del enemigo exterior. Asimismo, entre ellos hay quienes aluden al hecho de que no consiguen atacar a Israel estando en la península del Sinaí debido a las fuertes defensas de las que dispone el país hebreo como el escudo anti misil.

Figura 42: La presencia de Hamás en las noticias de un sitio propagandístico afín al ISIS


←   | <https://dawaalhaq.com/?s=حماس> 80%  Search  

مرة تلقبهم بالسيد الرئيس وترحب بهم ومرة بالخونة المجرمين العملاء.. حماس تصف مواقف “الحمد لله” بالإجرامية!

3 أبريل, 2018 3 تعليقات 8544 زيارة

وكالة الأنباء الإسلامية - حق قال القيادي في حركة حماس سامي أبو زهري الاثنين إن اشتراطات رئيس حكومة فتح رامي الحمد لله ولغته الاستعلائية ضد غزة تعكس مواقفه الاجرامية ضد أهلها. وأوضح أبو زهري في تغريدة على تويتر " اشتراطات ...

[أكمل القراءة »](#)




قادة حماس يصرون على التنكر لعقيدة الولاء والبراء ويمدحون إيران التي تذبج المسلمين

17 مارس, 2018 3 تعليقات 5905 زيارة

وكالة الأنباء الإسلامية - حق في إصرار من قادة حماس على التنكر لعقيدة الولاء والبراء -التي هي أوثق عرى الإيمان- أعلن موسى أبو مرزوق افتخاره بإيران وقدم إشارات على رغبة حركته في إعادة العلاقة مع النظام السوري المجرم الذي يواصل ...

[أكمل القراءة »](#)



بلا تعليق.. مخابرات السيسي “تمول” حماس بموافقة إسرائيل!!

24 فبراير, 2018 11 تعليق 1653 زيارة

وكالة الأنباء الإسلامية - حق أفادت القناة العاشرة الإسرائيلية أن تغامات جديدة تمت بين كبار المسؤولين في المخابرات المصرية وقادة حركة حماس المتواجدين في القاهرة منذ أسبوعين. وأوضحت مصادر فلسطينية أن المخابرات المصرية قررت اتخاذ تدابير لتخفيف حرية الحركة في ...

Fuente: dawaalhaq.com, consultado el 05/05/18

Respecto a la cuestión del ISIS y su relación con Hamás observamos, en los medios propagandísticos del ISIS presentes en internet -hoy en día sin censura eficaz-, que cuando se menciona al movimiento islámico Hamás, con la intención de justificar que es un enemigo del ISIS, la inclusión de noticias que aportan argumentos para desacreditar este movimiento son poco elaboradas dando lugar a un nivel muy básico en lo que se refiere a la manipulación política. Tal como se observa en la figura n.º 42, las noticias sobre Hamás redactadas por los periodistas al servicio de la propaganda del ISIS afirman que “la inteligencia del Sisi ‘financia’

a Hamás con el beneplácito de Israel” o el hecho de que “los dirigentes de Hamás alaban a Irán que masacra a los musulmanes”. Con este tipo de información queda claro que el lector carece de conocimientos necesarios para entender la realidad de los acontecimientos internacionales. Alianzas imposibles como Hamás, Egipto e Israel o Estados Unidos e Irán se convierten en algo posible haciendo creer a un lector bastante ingenuo y adoctrinado que todos los “herejes” conspiran contra la grandeza del islam que el ISIS busca recuperar.

- Las respuestas que ofrece el ISIS para las personas que están dispuestas a alcanzar la organización

En cuanto a las peticiones de los usuarios que aseguran querer formar parte del ISIS y participar en sus guerras a través del sitio web gestionado por el grupo Al Furqan, conviene reiterar que el sitio web es un medio oficial tratándose, por añadidura, de una forma de comunicarse con la organización. Sin embargo, la respuesta que se da a esta pregunta en todos estos casos se repite sin excepción alguna. El administrador del sitio web afirma públicamente que a través de internet no se informa del modo de alcanzar el ISIS. Sin embargo, cualquiera que utilice su sistema de comentarios tiene que facilitar su correo electrónico, lo que no impide que posteriormente cualquier reclutador del ISIS contactase con esa persona de forma privada orientándole y dándole las explicaciones necesarias.

- ¿Por qué el ISIS realiza atentados en lugares públicos matando a inocentes?

En cuanto al asesinato de civiles por parte de los terroristas del ISIS hemos podido hallar esta cuestión planteada en uno de los foros del sitio web gestionado por el grupo Al Furqan. Así pues, un usuario con el nombre “Salim al Fahtani” afirmó interesarse por el ISIS, pero manifestó sus dudas con relación al asesinato de civiles inocentes en los hoteles. Dicha pregunta se planteó el 17 de agosto de 2017, obteniendo dos respuestas por dos usuarios “Abu Ousama al Massri” y “Salman al Farisi”.

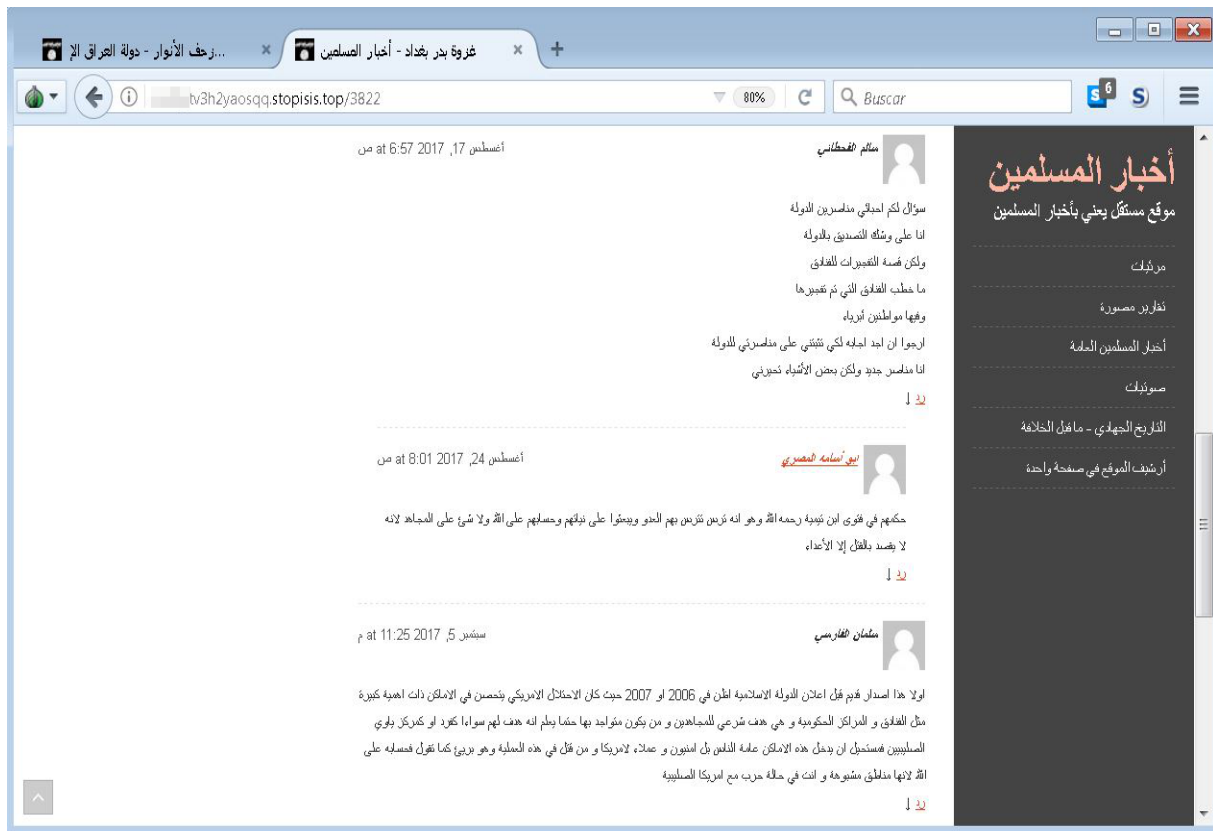
La primera respuesta la tuvo el 24 de agosto y la segunda el 5 de septiembre del 2017. En la primera se afirma que se basan en una de las “fatawas” de Ibn Taymiyah que justifica este tipo de asesinatos, explicando que no se juzga el yihadista debido a que Alá toma en consideración la intención del mujahid, que únicamente desea matar a los enemigos.

En cuanto a la segunda respuesta se informa de lo siguiente: “este tipo de actos se realizaron por parte del Estado Islámico entre 2006 y 2007, de cuando los estadounidense se

fortificaban en sitios de gran importancia como los hoteles y los centros gubernamentales, siendo objetivos legítimos para los mujahiden, porque quien se encuentra allí seguramente conoce que son un objetivo tanto como individuos o como centros que protegen a los cruzados, por esto es imposible que cualquier persona pueda acceder a este tipo de lugares, solo los de la seguridad y los espías de Estados Unidos. Y en el caso de que muera algún inocente tal como indicas, entonces está en manos de Alá, ya que se trata de espacios sospechosos y tú estás en guerra contra los cruzados de América”.

Como ya hemos aclarado anteriormente, las “fatawas” del teólogo Ibn Taymiyah son constantemente empleadas, según las interpretaciones de los terroristas del ISIS, con el fin de justificar sus actos. Cualquier musulmán, incluso los seguidores de la escuela jurídica sunní hanbalí pueden recurrir a otro tipo de “fatawa” para abstenerse de asesinar a civiles en una supuesta situación de guerra, no obstante, las decisiones de basarse en ciertas “fatawas” corresponden a un interés estratégico de emplear el terror matando a inocentes dando por hecho que se trata de una forma exitosa de hacer la guerra.

Figura 43: Usuarios justificando los atentados terroristas y la cuestión que plantea el asesinato de civiles



Fuente: stopsisitop, consultado el 08/11/2017

CAPÍTULO X: RESUMEN Y CONCLUSIÓN

10.1. Resumen

A lo largo de la historia, cada vez que el islam pierde el control sobre la sociedad musulmana, el pueblo resucita ese control dando su apoyo a los religiosos y apartando a otros del poder, permitiendo así el restablecimiento de las normas islámicas. Se trata de una situación de crisis y resurgimiento que se ha observado y se mantiene. Lo que quiere decir que el fortalecimiento del islam en los países islámicos proviene de las convicciones del pueblo.

El islam a lo largo de la historia ha dado lugar a varias civilizaciones, de hecho, hubo varios califatos que surgieron y desaparecieron como la dinastía Omeya, Abbasí o Fatimí. El islam jugó un papel esencial en la formación de cualquier Estado Islámico. La dinámica cíclica de crisis y resurgimiento que ha dado lugar a la aparición y desaparición de varias dinastías islámicas, que explotaron el islam en su beneficio político, demuestra que el islam es válido tanto como medio para conseguir el apoyo necesario para la formación de un Estado como para la destrucción del mismo.

Independientemente de si nos referimos a un discurso fundamentalista o islámico moderado, cuando se trata el caso de la aparición y expansión del islam se idealiza dicho fenómeno por parte de los musulmanes, creyendo que su civilización árabe, con el surgimiento del islam, es la mejor civilización que haya conocido la humanidad.

En la actualidad, el resurgimiento de un islam radical conocido también como “fundamentalismo islámico radical” no se explica en base a un acontecimiento en concreto sino a una serie de sucesos que en conjunto contribuyen a la radicalización de los musulmanes.

La radicalización de los musulmanes no es un fenómeno reciente, sino que se trata de una posición política que algunos musulmanes adoptan como respuesta a una situación que perciben como crítica creyendo que una interpretación más radical es la solución por coincidir con el “islam verdadero”.

Se ha hablado mucho de los aspectos negativos del fundamentalismo islámico relacionándolo con el fanatismo y en ocasiones con el terrorismo islámico. Sin embargo, el

fundamentalismo representa muchos valores que los musulmanes aplican por tratarse de un modo de profesar su religión sin la injerencia de los intereses políticos de terceros, basándose únicamente en los textos sagrados. No obstante, la percepción de radicalización surge cuando los musulmanes no se contentan en profesar su religión de forma pacífica, limitándola al plano individual, sino que empiezan a apoyar a una persona o un grupo que quiere imponer los principios de una escuela jurídica a otros por la fuerza, partiendo de aleyas coránicas que reclaman la yihad y lo justifican bajo ciertas circunstancias.

Si bien el concepto de la yihad goza de una sólida base argumental que podemos hallar en varias aleyas. La correcta contextualización de dichas aleyas es un aspecto importante a tener en cuenta ya que la yihad en cualquier momento y según ciertas interpretaciones se convierte en una necesidad y obligación.

Tras la ocupación de algunos países árabes por parte de los colonos europeos, se manifestó un fuerte rechazo al pensamiento y costumbres occidentales lo que propició la aparición de uno de los movimientos fundamentalistas más importantes como el grupo Hermanos Musulmanes, cuya ideología tuvo una importancia capital por constituir la base ideológica que influyó en otros grupos islámicos que aparecieron más adelante.

Del choque cultural ocasionado por la injerencia y ocupación de las potencias extranjeras occidentales de los países árabes, podemos deducir que el rechazo a la ocupación a menudo se transforma en una gran aceptación, de una importante parte de la sociedad, de los movimientos islámicos fundamentalistas, tal como es el caso de los Hermanos Musulmanes en Egipto.

Existe una estrecha relación entre la situación económica, el nivel de educación y el aspecto cultural de una determinada población y su tendencia a aceptar la radicalización como respuesta a los negativos cambios que se producen. De este modo, observamos que existen varios aspectos que explican este fenómeno de radicalización islámica partiendo de una crisis social y económica. La generalización de la situación de crisis en el caso de algunos países islámicos dio lugar a ideologías fundamentalistas que tuvieron un gran apoyo social.

En relación con la cuestión del wahabismo en Arabia Saudí, conviene resaltar el hecho de que el wahabismo como doctrina islámica fue empleado como instrumento político para unificar a este país. Esta doctrina es de sobra conocida por las limitaciones que ejerce a nivel de derechos humanos especialmente en el caso de las mujeres. No obstante, el wahabismo sigue

muy presente hoy en día, incluso hay indicios de que se financia y se exporta a otros países por parte de algunos Gobiernos como el de Arabia Saudí. El deseo de expandir esta corriente político religiosa sunní podría explicar el fenómeno de aparición y fortalecimiento de los grupos “takfirís” en la actualidad. Conviene resaltar el hecho de que países como Arabia Saudí gozan de grandes recursos y poseen una importante capacidad de financiación del fundamentalismo islámico.

De lo anteriormente expuesto en este trabajo conviene esclarecer que no se puede relacionar el fundamentalismo islámico con un fenómeno que tiene una determinada procedencia, ajustándose a un determinado orden de aparición, evolución y expansión. De hecho, en la actualidad, son varios los factores que intervienen para favorecer el auge y la propagación de este fenómeno.

Recurrir al Corán para encontrar la solución en forma de violencia con el fin de justificar una reacción violenta capaz de producir cambios en la decadente situación de los árabes, es una realidad fácil de observar en muchos movimientos islámicos en la actualidad, ya que hallan en el fundamentalismo y la radicalización islámica varias respuestas que las doctrinas islámicas políticas tradicionales no ofrecen.

La relación existente entre el surgimiento de la Primavera Árabe y la cuestión del aumento del terrorismo islámico es fácil de constatar si tomamos en cuenta las situaciones de vacío de poder que originó la Primavera Árabe, puesto que eran aprovechadas por grupos radicales que no suelen hallar complicaciones a la hora de afianzar su poder entre la población, usando el islam y valiéndose de métodos terroristas o usando el pretexto de la yihad contra los infieles con el propósito de consolidar su control sobre las zonas que consiguen o quieren controlar financiándose a través de la imposición de un sistema de impuestos.

En este trabajo hemos otorgado una importancia capital a la cuestión de la violencia en el islam con el fin de poder explicar las causas de la radicalización de los musulmanes en la actualidad. No obstante, no se puede profundizar en el estudio de este aspecto en el islam sin tomar en cuenta la cuestión de la interpretación del Corán que es, a su vez, un tema muy relevante ya que depende de la intención y voluntad política del supuesto hombre religioso que tiene como actividad instruir a los musulmanes sobre su religión debido a que podría orientar su interpretación convirtiendo al Corán en una fuente de justificación de una guerra y del asesinato de cualquier persona que piense de forma diferente considerándolo como hereje, tal

como hemos podido observar en el caso del ISIS que hace lo mismo con el Corán para justificar sus acciones otorgando un carácter moral y justificando sus crímenes de guerra y de lesa humanidad.

Una figura que goza de un absoluto poder religioso, cuantos más seguidores tiene más veracidad aparentemente tendrá el contenido de sus “fatawa” y más facilidad tendrá para imponer sus opiniones entre sus seguidores sobre algunas cuestiones religiosas un tanto delicadas como la yihad, lo que quiere decir que en cualquier momento se puede recurrir a algunos conceptos arcaicos en el islam que motivan la extensión del islam creyendo obedecer la voluntad de Alá y usando como es lógico la violencia extrema como es el caso del ISIS, tal como se ha analizado en este estudio. Se trata de un peligro para cualquier sociedad capaz de surgir en cualquier momento y en cualquier lugar siempre y cuando esté detrás una importante comunidad musulmana radical.

Las religiones pueden causar varias formas de violencia. Ahora bien, la relación entre la religión y la violencia es un tema que cada vez adquiere más importancia debido a los actos terroristas procedentes principalmente de grupos islámicos como el ISIS o Al Qaeda. Las convicciones religiosas de estos grupos, atiza en ellos cierta superioridad moral, lo que implica una imposición de esta superioridad al resto despreciando su estilo de vida.

La religión islámica induce al creyente a un pensamiento simple y claro, el bien proviene de Dios y el mal de los enemigos de Alá que no le respetan ni siguen sus indicaciones bien reflejadas en el Corán. El amor que se siente hacia Alá por parte de un musulmán se convierte en odio hacia aquellos que no respetan el islam en general. Cuando las personas se sienten ofendidas por algo que amenaza su identidad y su comportamiento cultural recurren a la religión o su forma de interpretar la voluntad de Dios para justificar la violencia.

Los casos de violencia se intensifican cuando los partidarios de una interpretación radical del Corán no se contentan con profesar su religión, sino que tratan de imponerla a los demás acusándoles de herejes lo que de por sí se denomina “takfirismo”. Esta ideología seguida por grupos como el ISIS no encuentra dificultad alguna en hallar la justificación y la necesaria motivación para usar la violencia inspirándose en el Corán. Esta ideología es esencialmente problemática y conflictiva y el daño que puede provocar sería inmenso precisamente si se extiende en una sociedad que cree en principios como la pluralidad y las libertades individuales. El fundamentalismo islámico radical se caracteriza por ser un pensamiento simple e inerte,

además de ser incompatible con cualquier otra forma de pensamiento, su lógica es simple, o con nosotros o contra nosotros, o con el islam o enemigo del islam. Cualquier interpretación distinta a la de ellos conduce a la innovación y a la herejía. Esta versión más radical que impone una forma predeterminada de concepción del islam imponiéndoselo a la sociedad es, pues, el problema que convierte el islam en una religión violenta e inadaptable a los tiempos modernos. Por otra parte, la moderación en el islam que beneficia cierta política gubernamental convierte al islam en un mero instrumento de manipulación y control de masas.

En la mentalidad de todo musulmán, no hay cabida al progreso y el desarrollo sin la vuelta a los fundamentos del islam. De hecho, el fundamentalismo se percibe como forma de practicar el islam de forma correcta, es más, creen que el no aplicar los fundamentos del islam en sus vidas cotidianas es la razón que explica la decadencia de su nación. Así pues, la mayoría de los musulmanes creen que el fundamentalismo no conduce necesariamente hacia la radicalización, sino que se trata de una forma de renovar su fe, ya que el progreso de la nación islámica radica en el retorno a los orígenes. Por otra parte, sostienen que la aplicación de una legislación ajena a la sunna y la sharía implica un descarrilamiento de su comunidad.

Los grupos fundamentalistas radicales que han surgido últimamente tienen una percepción distinta de la violencia que, a diferencia de algunas doctrinas islámicas tradicionales, recurren a ella de forma súbita e incontrolable, impulsados por la demagogia y lo que ellos interpretan como un deber hacia su Dios, como la yihad.

La figura del radical islámico se percibe no como el creyente que, únicamente, profesa el islam y la unicidad de Alá, sino que se trata del esclavo de Alá que odia y ama según dicta Alá (Elorza, 2014).

Así pues, la “reislamización de la sociedad” sucede cuando el pueblo llano, en los países islámicos, muestra poco interés en la democracia occidental y en las libertades individuales dando su apoyo a aquellos que afirman representar a Alá y cumplir con sus indicaciones. De este modo, tras la Primavera Árabe, era de esperar que no pocos en su busca de un islam verdadero defenderían el fundamentalismo en su versión más radical, llegando incluso a simpatizar con algunos grupos terroristas como el ISIS.

La democracia occidental y los principios que la sostienen son incompatibles con el islam, de hecho, atraen más a los intelectuales que al resto del pueblo musulmán. En otras palabras,

es tarea fácil para cualquier “imam” hacer ver a los creyentes que la democracia occidental les corrompería y les apartaría de su religión, ya que a través de la democracia el hombre no puede distinguir lo justo de lo injusto. Es incapaz de crear sus propias leyes, por lo tanto, es Alá quien debe hacerlo.

La influencia de internet y su capacidad de producir cambios en la sociedad ha sido uno de los temas elegidos en esta investigación con el fin de hallar la relación existente entre el aumento del radicalismo islámico y este medio. Cabe señalar que internet produce cambios muy importantes a nivel de intercambio de información entre personas. De hecho, a través de internet el acceso a la información útil ha pasado de ser un privilegio a un derecho garantizado. Sin embargo, en esta era digital, la circulación de todo tipo de información no siempre tiene un lado positivo.

Internet constituye un espacio de intercambio de información a nivel global. Algunas de las consecuencias que tiene la falta de regulación y vigilancia de este medio es el terrorismo, la proliferación de mercados negros y la circulación de material ilícito. Tampoco podemos concluir que una vigilancia total y absoluta de las actividades de los internautas es la solución. No obstante, conviene resaltar que internet contribuye al aumento de la delincuencia y las actividades relacionadas con el radicalismo suponen un potencial peligro para la sociedad. Observamos que existen formas y alternativas de erradicar las páginas web donde se motiva este tipo de conductas o al menos obstaculizar su funcionamiento, pero no es algo que se está llevando a cabo con gran éxito.

Ahora bien, uno de los aspectos más positivos de internet es la posibilidad que ofrece a cualquiera de hallar una gran variedad de fuentes de información, lo que ayuda a disminuir la influencia que tuvieron algunos actores sobre la sociedad, desinformándola.

Internet y la globalización ofrecen distintas versiones sobre el islam. Los distintos discursos islámicos en la red contribuyen a que el islam no pueda relacionarse con el de las generaciones del siglo pasado, cada discurso islámico apunta a una dirección diferente sin renunciar al Corán como el origen y la base teórica de estos discursos.

En cuanto a la función de internet como medio que facilita la radicalización e incluso la fomenta es una realidad que se ha investigado y se ha demostrado precisamente a través del estudio y análisis de algunos medios de comunicación del ISIS y de sus simpatizantes. Conviene

aclarar que la radicalización de los musulmanes a través de internet es un tema que cada vez cobra más importancia debido a la facilidad que hallan los terroristas a la hora de difundir su ideología e incluso para transmitir un contenido que incita al odio ordenando el asesinato de civiles.

El ISIS en su medio de comunicación se muestra muy subordinado al odio, no encuentra otras soluciones tácticas para vencer a sus enemigos. De este modo, se mantiene firme en sus convicciones de que aterrorizando al enemigo consigue dominar y triunfar. Así pues, el degüello en público de cualquier persona, inclusive la de un niño, es utilizado en su medio de comunicación como herramienta útil para apoyar su causa.

Del material analizado y extraído de uno de sus medios de comunicación se observa que los enemigos con quienes el ISIS lucha no son realmente los enemigos que la mayoría de los musulmanes considera como tales, que son principalmente Israel y sus aliados, en cambio a nivel geoestratégico parece que para el ISIS, como organización, su objetivo es luchar contra el chiismo en Iraq avivando el conflicto entre los sunnís y chiíes, además de luchar y debilitar la alianza formada por Hizbollah, el Gobierno sirio e Irán en la región. Aunque utiliza el odio de los sunnís contra Israel y sus aliados para atraerlos y captarlos luego los manipula para estar más centrados en su lucha contra la influencia chií. En cuanto a los atentados provocados en los países occidentales, durante el periodo de estudio hemos observado que son el resultado de ataques llevados a cabo generalmente por civiles atraídos por su ideología, difundida eficazmente en internet y no siendo el resultado de una estrategia militar orquestada y llevada a cabo por los altos mandos militares del ISIS.

El ISIS se esfuerza constantemente en acaparar la religión islámica presentándose en sus medios de comunicación como el único representante de esta religión. Esto es importante debido a que el ISIS puede manipular a sus combatientes para elegir al enemigo que considera apropiado matando a quien quiera en el momento que quiera.

Llama la atención que el ISIS en su intento de justificarse como portavoz y valedor de la religión islámica, en este proceso no cesan de difamar y desprestigiar a algunos “imames” respetados por la comunidad islámica considerándolos como traidores y enemigos de Alá.

La explotación y el uso del Corán en beneficio del ISIS demuestra que se trata de una organización experta en la manipulación y uso de cualquier medio para justificar su existencia.

Una posible continuación de este trabajo para profundizar más en el entendimiento de este fenómeno de la radicalización islámica en internet se basaría en la identificación de los “imames” radicales más activos en internet analizando su discurso con el fin de estudiar sus argumentos y su validez desde el punto de vista de la legislación islámica. Con este tipo de investigaciones se busca estar siempre al tanto de la evolución del discurso islámico que está a favor del empleo del terrorismo y la violencia extrema como vía para conseguir sus objetivos. De hecho, el terrorismo islámico únicamente se da cuando se cumplen ciertas condiciones como la existencia de dos actores que son el “imam” y el soldado, puesto que el primero, en calidad de hombre religioso, se ocupa de promocionar su ideología “takfir” y el otro, motivado por esta ideología, ejecuta acciones asesinando a cualquier persona.

Sin lucha, la yihad y el derramamiento de sangre no se entiende la razón de existir del ISIS, es por ello por lo que a veces cuando no puede luchar con los enemigos tradicionales de los musulmanes, los musulmanes mismos se convierten en su enemigo por el simple hecho de rechazar al ISIS o por no jurar lealtad al líder, convirtiéndose en traidores y herejes. Así pues, nadie puede eximirse de la culpabilidad de ser hereje, igualmente, por mínima que fuera la desviación en cuanto a las opiniones entorno a la religión y la sharía el otro se convierte, también, en enemigo de Alá y de la organización.

El hereje es aquél que no acepte el ISIS y sigue todas las “fatawas” de los imames de la escuela jurídica hanbalí elegidos por el ISIS como imames rectos. Igualmente, conviene mencionar que las “fatawas” del ISIS no son estáticas, por tanto, un combatiente del ISIS tiene que estar atento a las últimas indicaciones del comité delegado. Lo que hoy está permitido mañana puede convertirle en un hereje y traidor merecedor de muerte. Esto demuestra que la organización se adapta continuamente a los tiempos interpretando la religión como mejor convenga a sus líderes y sus objetivos.

10.2. Conclusión

No podemos ignorar que odiar al otro por pensar de forma diferente no es cosa únicamente del radicalismo islámico, se trata de un sentimiento inherente a la especie humana. Ese sentimiento se manifiesta de muchas formas, pero no siempre converge en la violencia. Asimismo, puede afectar de forma negativa a un comportamiento colectivo, precisamente

cuando una determinada comunidad empieza a enfrentarse constantemente a los que critican su sistema de creencias y sus valores.

Por otro lado, cuantas más personas deciden encerrarse en sus costumbres y creencias alienándose del mundo exterior, pueden volverse más radicales. La radicalización es un comportamiento existente en todas las culturas fruto de la naturaleza humana que se manifiesta en la conducta que se desarrolla bajo ciertas condiciones como la exclusión y la marginación y no siempre guarda relación con la religión en cuestión.

Bajo ciertas circunstancias, las religiones se utilizan como pretexto y es fácil hallar diversos casos en el islam. De hecho, muchos se han aprovechado del islam para perjudicar a los derechos de la mujer, justificar su atraso científico, demostrar su aversión a la innovación y su amor a la adulación y al nepotismo, satisfacer sus ambiciones de alcanzar el poder político, etc., encontrándose en el Corán la ambigüedad necesaria y la capacidad de ajustarlo a sus interpretaciones.

En cuanto a la cuestión del discurso islámico y la radicalización al que hemos dedicado una importante parte en este trabajo, conviene señalar que el discurso islámico radical, precisamente en idioma árabe, es por lo general, un discurso hostil que aborrece el dialogo y no respeta la pluralidad en el pensamiento, sino que cree en un pensamiento único y su lucha se centra en imponer y defender un estilo de vida de otras épocas.

Cuando la radicalización de las opiniones procede de una determinada interpretación de los textos religiosos islámicos, en este caso la violencia surge como respuesta previsible y espontánea. Podemos estar de acuerdo en que las opiniones radicales no conllevan a la violencia, pero si esta radicalización es el resultado de una conciencia religiosa y política fomentada por varios discursos al alcance de cualquiera en internet, resulta, entonces, difícil desacreditar y reducir sus consecuencias.

La realidad política, social y económica que viven los musulmanes en la actualidad guarda una estrecha relación con la evolución del radicalismo validando muchos de los argumentos que los grupos islámicos radicales ofrecen, aunque la causa por la que luchan y el modo en cómo lo hacen agrava todavía más esta realidad actual de los musulmanes, sometiéndoles a una crisis continua.

El radicalismo islámico como tal es un problema internacional, tratarlo desde un enfoque nacional es insistir en una visión simplista e incompleta sobre el fenómeno limitando la comprensión y abordaje del tema. Por otra parte, la incapacidad de analizar el texto religioso en su idioma original y limitarse a los prejuicios preconcebidos sobre el islam dificulta un debate que podría reducir los casos de radicalismo entre los jóvenes musulmanes, en su mayoría marginados.

Hemos tratado el tema de la propagación de ideologías fundamentalistas que podrían provenir de algunos países como Arabia Saudí. De hecho, se debate mucho sobre este tema destacando el papel que juegan los medios digitales a la hora de fomentar estas ideologías insistiendo en la cuestión de su financiación y su origen, realizando esfuerzos considerables para poner límite al auge del fundamentalismo islámico. Sin embargo, sostenemos que menospreciar la capacidad de los pueblos árabes de elegir la ideología islámica que quieren apoyar es un grave error ya que todo intento de desprestigiar estas ideologías suele tener justamente el efecto contrario, legitimándolas.

Con el fin de poder esclarecer la cuestión que plantea la relación existente entre el hecho de si el islam promueve la paz y la tolerancia o la violencia y la intransigencia hemos tomado en cuenta el proceso de adecuación y adaptación del islam a los valores actuales de la sociedad contemporánea que precisa la omisión de aspectos importantes que forman parte del islam. Del mismo modo que los radicales se centran únicamente en aspectos violentos del islam otros quieren proyectar una imagen opuesta pero igual de equivocada sobre esta religión. No se puede ignorar y aceptar lo que nos interese de la religión islámica ya que en ambos casos se trata de una clara manipulación y adecuación de la religión a nuestra forma de pensar o su uso como instrumento para lograr algunos objetivos. La paz y violencia son dos facetas presentes en el islam de forma clara y evidente, tal como es el caso del cristianismo o el judaísmo.

Entender el radicalismo en el islam no es posible si reducimos a esta religión a una moderna y tolerante, que acepta la paz y rechaza la violencia, limitarnos al estudio de los aspectos positivos del islam, rechazando la radicalización como un fenómeno ajeno al islam, es uno de los impedimentos que obstaculizan nuestra capacidad de predicción de las reacciones de millones de musulmanes y cómo pueden actuar conscientemente o bajo manipulación en determinadas circunstancias. Con el fenómeno del ISIS hemos podido presenciar las

consecuencias de cuando un grupo sunní, relativamente reducido, elige la violencia legitimándola a través de una determinada interpretación de los textos sagrados.

En este trabajo nos ha correspondido analizar el producto ideológico del ISIS evaluando su efectividad y la validez de su argumento y podemos aseverar que se desarrolló y se extendió debido a su gran capacidad de adaptación ya que su existencia dependió de su eficiencia como fuerza militar y organización social.

En el plano propagandístico, hemos observamos cómo el ISIS incorpora a los nuevos combatientes basándose en su producto ideológico, a diferencia de una empresa o administración que emplea un modelo de gestión pasivo, el ISIS no deja de ser proactivo motivando a sus soldados en todos los aspectos posibles, inclusive el aspecto económico. Asimismo, ha demostrado saber integrar y aprovechar sus recursos humanos explotando sus destrezas y habilidades, además conviene recordar que sus voluntarios procedían de varios países lo que aumentó sus posibilidades de poder contribuir de distintas formas. Cabe aclarar que sus líderes pueden incrementar su fuente de financiación en caso de ocupar más aldeas y ciudades, imponiendo su sistema de impuestos o, en caso contrario, disponer de limitados recursos actuando en la clandestinidad y dependiendo en gran medida de las donaciones.

Los simpatizantes del ISIS entre musulmanes son minoría, pero llama la atención que dicha minoría quiere luchar contra el resto del mundo incluso contra otros musulmanes sosteniendo que son herejes y apóstatas. Observando el aparato mediático del ISIS, podemos aseverar que carece de la mínima habilidad diplomática, luchando incluso contra otras organizaciones sunní radicales por el poder y el mando, parece imposible imaginar un escenario donde el ISIS consigue ocupar un territorio y mantenerse en él durante un periodo de tiempo relativamente largo sin, al menos, contar con una ayuda externa.

Bibliografía

- Abu Zahra, M. (1996). *Tarikh al madhahib al islamiyah fi al siyasah wa al aqa'id wa tarikh al madhahib al fiqhiyah*. Cairo : Dar al Fikr al Arabi.
- Abu Zaid, B. (1996). *Mouâjam al manahi al lafdiya wa ma'aho fawaid fi al alfad*. Riad: Dar al Asimah.
- Accad, E. (2016). *Blessures des mots*. Paris: L'Harmattan.
- Achcar, G. (2002). *Le choc des barbaries: terrorismes et désordre mondial*. Paris: Complexe.
- Adamson, H. (2007). *Historical dictionary of the baha'i faith*. Lanham: Scarecrow.
- Ahmad, M. (1993). *Message de Paix*. Dublin: eBookIt.
- Ainz Galende, A. (2010). *Del fundamentalismo al terrorismo fundamentalista. ¿Es el 11-M un caso de terrorismo fundamentalista? (Tesis Doctoral)*. Almería: Universidad de Almería.
- Al Alwani, T. (2001). *Islah al Fikr al islami*. Beirut: Dar al Hadi.
- Al Badri , J. (2002). *Al Sayf al akhdar: dirasah fi al usuliyah al islamiyyah al mo'asirah*. Cairo: Dar Qaba'e.
- Al Dilijan, H. (2011). *Alruyat al'istratijiat lilmawaqie alddaâwiat al saâodia*. Riad: Ministerio de Asuntos Islámicos, Predicación y Asesoramiento.
- Al Nabulsi, S. (2009). *Tahafot al usuliya: nakd fikri lil usuliya al islamiya men khilal waki'iha al mo'ach*. Beirut: Al Moasasa Al Arabeya Lel Derasat Wa Al Nashr.
- Al Osaimi, T. (2000). *Kaifa Najdem al islam men jilal al internet*. Riad: Dar al Maârej.
- Al Qaradawi, Y. (19 de Octubre de 1997). Mafhom al usuliya. (A. Mansour, Entrevistador)
Obtenido de <http://www.aljazeera.net/programs/religionandlife/2004/6/3/-مفهوم-الأصولية>
- Aliq, T. (2002). ¿Choque de civilizaciones? . *Educere*, 453-455.
- Aljazeera.net*. (15 de 12 de 2015). Recuperado el 28 de 05 de 2017, de <http://www.aljazeera.net/encyclopedia/issues/2015/12/15/--إعلامية--دابق-و-أعماق-أذرع-إعلامية--تنظيم-الدول>

- Almejfel, F. (2014). *Les relations entre la France et l'Arabie Saoudite de 1967 à 2012*. Paris: L'Harmattan.
- Alubudi, J. (2005). *Introducción al islam*. Madrid: Visión Net.
- Álvarez Castillo, J. L., & Essomba Gelabert, M. Á. (2012). *Dioses en las aulas: educación y diálogo interreligioso*. Barcelona: Graó.
- Amara, M. (1998). *Al osoliya bayna al gharb wal islam*. Cairo: Dar Chourouk.
- Amer, O. (22 de 10 de 2016). Mina al Zarqawi ila al Baghdadi.. Mahia Abraz Mahatat Tandim al Dawla. *Noonpost*. Obtenido de <https://www.noonpost.org/content/14662>
- Anderson, J. (2002). Internet Islam: new media of the islamic reformation. En D. Bowen, & E. Early, *Everyday life in the muslim middle east* (págs. 300-321). Bloomington and Indianapolis: Indiana University Press.
- Andrade, G. (2002). Un entendimiento girardiano de la Hégira. *Revista de Filosofía*(Nº40, 2002-1). Obtenido de <http://produccioncientificaluz.org/index.php/filosofia/article/viewFile/18039/18028>
- Annoôman, A. K. (1951). *Dawa'im al Islam*. El Cairo: Dar al ma'arif.
- Antoun, R. (2001). *Understanding fundamentalism: christian, islamic, and jewish movements*. Walnut Creek, CA: Altamira Press.
- Arnaud, M. (2007). *Liberté, égalité, fraternité dans la société de l'information*. Paris: L'Harmattan.
- Bahr al Ulloum, H. (2010). *Khitab al islami wa al khadaya al mo'asirah*. Beirut: Alaref.net.
- Barrada, A. (2007). Intertextualidad y traducción: la alusión como elemento primordial en la traducción de los textos literarios del árabe al español. *Tonos digital. Revista electrónica de estudios filológicos*(13).
- BBC News. (15 de 2 de 2002). Pro-jihad website draws readers. Recuperado el 07 de 06 de 2017, de http://news.bbc.co.uk/2/hi/uk_news/1823045.stm
- Bendriss, E. (2013). *Breve historia del islam*. Madrid: Ediciones Nowtilus.
- Benson, P. (18 de 7 de 2007). *cnn.com*. Recuperado el 31 de 05 de 2017, de <http://www.cnn.com/2007/WORLD/meast/07/18/iraq.capture/index.html>
- Bernete, F. (2010). Usos de las TIC, relaciones sociales y cambios en la socialización de las y los jóvenes. *Revista de Estudios de Juventud*, 97-114.

- Bernholz, P. (2017). *Totalitarianism, terrorism and supreme values*. Cham: Springer.
- Blanchard, C., & Humud, C. (2017). The Islamic State and U.S. policy. *Congressional Research Service*. Obtenido de <https://fas.org/sgp/crs/mideast/R43612.pdf>
- Bordas Martínez, J. (2003). Las tecnologías de la información y la comunicación: la brecha digital. En J. Tezanos, J. Tortosa, & A. Alaminos, *Tendencias en desvertebración social y en políticas de solidaridad: sexto Foro sobre Tendencias Sociales* (págs. 453-491). Madrid: Iniciativas Editoriales Sistema.
- Bordas Martínez, J. (2006). *El terrorismo yihadista en la sociedad calidoscópica*. Madrid: Edisofer.
- Bordas Martínez, J. (2015). *Tupamaros: derrota militar, metamorfosis política y victoria electoral*. Madrid: Dykinson.
- Bordas Martínez, J., Baeza López, J., & Alba Figuro, C. (2011). *Temas de Sociología Criminal, sociedad, delito, víctima y control social*. Madrid: UNED.
- Bordas Martínez, J., Bordas Martínez, M., & Crespo Garcés, M. (2015). *Técnicas de investigación social aplicadas al análisis de los problemas sociales*. Madrid: UNED.
- Botta, P. (2007). El concepto de "Fundamentalismo Islámico". *CEMOC. Centro de Estudios del Medio Oriente Contemporáneo*.
- Brachman, J. (2009). *Global jihadism: theory and practice*. London: Routledge.
- Bromley, D., & Melton, G. (2002). *Cults, religion, and violence*. Madrid: Cambridge University Press.
- Brunet, P. (2001). *L'éthique dans la société de l'information*. Paris: L'Harmattan.
- Bruno, N., & Rampelbergh, J. (2004). El fundamentalismo. *Ponencia presentada en las Quintas Jornadas de Medio Oriente* (págs. 1-20). Buenos Aires: Universidad Nacional de La Plata.
- Bureau of Counterterrorism. (2014). *Country Reports on Terrorism 2013: executive summary*. United States Department of State. Obtenido de <https://www.state.gov/documents/organization/225050.pdf>
- Caballero Quemades, F., & Monroig Climent, V. (2004). *Información y conocimiento en la era de Internet*. Valencia: Marfil.
- Calvert, J. (2008). *Islamism: a documentary and reference guide*. Westport: Greenwood.

- Caner, E. M., & Caner, E. F. (2002). *Desenmascaremos el Islam*. Grand Rapids: Portavoz.
- Cano Paños, M. (2016). Odio e incitación a la violencia en el contexto del terrorismo islamista. Internet como elemento ambiental. *Revista para el Análisis del Derecho*.
- Carbajo Cascón, F. (2002). *Publicaciones electrónicas y propiedad intelectual*. Madrid: Colex.
- Carballo, J. (2003). Religión y violencia. En L. Méndez Francisco, *La ética aliento de lo eterno* (págs. 53-85). Salamanca: San Esteban Salamanca.
- Carlini, A. (2016). Ciberseguridad: un nuevo desafío para la comunidad internacional. *Instituto Español de Estudios Estratégicos*, 950-966.
- Caro, I., & Fediakova, E. (2000). Los fundamentalismos religiosos: etapas y contextos de surgimiento. *Fermentum. Revista Venezolana de Sociología y Antropología*, 453-468.
- Casaca, P. (2017). *Terrorism Revisited: Islamism, political violence and State sponsorship*. Brussels: Springer International Publishing.
- Castells, M. (2005). *La era de la información: economía, sociedad y cultura* (Vol. Vol. 1.). Buenos Aires: Siglo XXI Editores Argentina S.A.
- Chaaban, A. N. (2011). *La Verdad sobre el Islam: Desmitificando falsos paradigmas*. Estados Unidos: Palibrio.com.
- Chaliand, G., & Blin, A. (2007). *The history of terrorism: from antiquity to al Qaeda*. California: University of California Press.
- Cissé, E. (2010). *Un islam fidèle et moderne*. Paris: L'Harmattan.
- Corral Salvador, C. (1994). *Los fundamentalismos religiosos, hoy, en las relaciones internacionales*. Madrid: Universidad Pontificia Comillas.
- Curtin, D., & Litke, R. (1999). *Institutional violence*. Amsterdam - Atlanta: Rodopi.
- Davidson, L. (2013). *Islamic Fundamentalism: an Introduction*. Santa Barbara, California: Praeger.
- Dekmejian, H. (1995). *Islam in revolution: fundamentalism in the arab world*. New York: Syracuse University Press.
- Del Valle, A. (1997). *L' Islamisme et les Etats-Unis: une alliance contre l' Europe*. Lausanne: L' Age d' Homme.
- Dia, A. (2013). *La rupture diplomatique israélo-mauritanienne et la sécurité internationale: le terrorisme*. Paris: Publibook.

- Dib, N. (2009). *D'un Islam textuel vers un islam contextuel. La traduction du Coran et la construction de l'image de la femme*. Ottawa: Les Presses de l'Université d'Ottawa .
- Djaffar, M. (2005). *Les Chi'ites , Contribution à l'étude de l'histoire du chi'isme des origines à l'époque contemporaine*. Paris: Éditions Publibook.
- Echeverría Jesús, C. (2015). La nueva dimensión del desafío yihadista salafista. *Colección de Estudios Internacionales*(16).
- Elorza, A. (2014). *Los dos mensajes del islam: razón y violencia en la tradición islámica*. Barcelona: B DE BOOKS.
- Esposito, J. L. (2006). *Islam: Pasado y Presente de las Comunidades Musulmanas*. Barcelona: Ediciones Paidós Ibérica, S.A.
- Finianos, G. (2006). *Islamiste, apologiste et libres penseurs*. Pessac: Presses Universitaires de Bordeaux.
- Flori, J. (2002). *Guerra santa, yihad, cruzada: violencia y religión en el cristianismo y el islam*. Granada: Universidad de Granada y Universitat de València.
- Forceaux, F. (2010). *Dictionnaire de culture générale*. Paris: Pearson.
- Gaudin, P.; et al . (2002). *La violence: Ce qu'en disent les religions*. Paris: Les Editions de l'Atelier.
- George, É., & Granjon, F. (2008). *Critiques de la société de l'information*. Paris: L'Harmattan.
- Gerges, F. (2016). *ISIS: a history*. Princeton: Princeton University Press.
- Gheraouti-Hélie, S. (2009). *La cybercriminalité: le visible et l'invisible*. Lausanne: Presses Polytechniques et. Universitaires Romandes (PPUR).
- Ginestar, J. R. (2010). *Temario Oposiciones: Geografía e Historia para Educación Secundaria* . Alicante: Editorial Club Universitario.
- Godin, C. (2003). *La totalité 6*. Seyssel: Champ Vallon.
- Goel, S., & Hong, Y. (2015). Cyber war games: strategic jostling among traditional adversaries. En S. Jajodia, P. Shakarian, V. Subrahmanian, V. Swarup, & C. Wang, *Cyber warfare: building the scientific foundation* (págs. 1-14). Springer International Publishing. doi:10.1007/978-3-319-14039-1_1
- Griffin, R. (2012). *Terrorist's Creed: Fanatical Violence and the Human Need for Meaning*. Basingstoke: Palgrave Macmillan.

- Guidère, M. (2014). *Les règles juridiques de l'islam sunnite*. Paris: Harmattan.
- Gülen, F. (2008). *Un análisis de la vida del profeta: Muhammad el mensajero de Dios*. Nueva Jersey: La Fuente.
- Guzmán, R. M. (2005). *Introducción al estudio del Medio Oriente Islámico: trayectoria histórica, continuidad y cambio*. Rodrigo Facio: Universidad de Costa Rica.
- Haikal, M. K. (1996). *Al-Jihad wa al qital fi al siyasa al shar'iyyah*. Beirut: Dar Al bayariq.
- Hankins, B. (2008). *Evangelicalism and fundamentalism*. New York: NEW YORK UNIVERSITY PRESS.
- Jaime Jiménez, Ó., & Castro Moral, L. (2010). La criminalidad organizada en la Unión Europea: estado de la cuestión y respuestas institucionales. *Revista CIDOB d'Afers Internacionals*, 173-194.
- Janbali, A. Y. (2000). *Al ahkam al sultaniya*. Beirut: Dar al Kotob al Ilmiyah.
- Just, J. (2015). *Jihad 2.0: the impact of social media on the Salafist scene and the nature of terrorism*. Hamburg: Anchor Academic Publishing.
- Kang, R., Ren, K., & Mohaisen, A. (2017). Does query blocking improve DNS privacy? Quantifying privacy under partial blocking deployment. En C. Dooho, & S. Guillet, *Information security applications: 17th international workshop* (págs. 1-14). Paris: Springer.
- Katz, J., & Rice, R. (2005). *Consecuencias sociales del uso de Internet*. Barcelona: Editorial UOC.
- Ketiti, A. (2017). Terrorismo y Comunicación. *Miguel Hernández Communication Journal*, 707-713.
- Khan, M., Smith, R., & Tanay, O. (2012). Islam, revolution and radicalism: the co-constitution of reality and virtuality. En C. Romm Livermore, *E-politics and organizational implications of the internet : power, influence, and social change* (págs. 336-349). Wayne State University.
- Khosrokhavar, F. (2014). *Radicalisation*. Paris: Editions de la Maison des sciences de l'homme.
- Korstanje, M. (2017). Los medios masivos de comunicación y el terrorismo: entre la verdad y el miedo. *Estudios sobre el mensaje periodístico* (vol. 23, no 1), 61-77.
doi:<http://dx.doi.org/10.5209/ESMP.55582>

- Korstanje, M. (2018). *Terrorism, tourism and the end of hospitality in the 'West'*. Cham: Palgrave Macmillan. doi:10.1007/978-3-319-52252-4
- Lahidan, S. (1978). *Al jihad fil Islam*. Riad: Dar Allioua.
- Lamchichi, A. (1998). *L'islamisme en question(s)*. Paris: L'Harmattan.
- Lamchichi, A. (2001). *Géopolitique de l'islamisme*. Paris: L'Harmattan.
- Launay, C. (2000). Les religions dans la construction de la paix. *Documents de travail des Éditions Charles Léopold Mayer*(121), 17-49.
- Le Bot, Y. (1994). *Violence de la modernité en Amérique latine: indianité, société et pouvoir*. Paris: KARTHALA.
- Levallios, A., & Cousseran, J.-C. (2017). The financing of the 'Islamic State' in Iraq and Syria (ISIS). *Directorate-General for External Policies*. doi:10.2861/193643
- Lieberman, A. (2017). Terrorism, the internet, and propaganda: a deadly combination. *Journal of National Security Law and Policy*, 95-124.
- Limam, A. (2009). *L'Islam et la guerre*. Pheonix Editions.
- Lohlker, R. (2012). *New approaches to the analysis of jihadism: online and offline*. Vienna: Vienna Universty Press .
- Lorenzo Pinar, F. (2007). *Tolerancia y fundamentalismos en la historia*. Salamanca: Universidad de Salamanca.
- Lucas Martín, J. (2014). Estrategia contra terrorista y minorías religiosas. En J. Dorado Porras, *Terrorismo, justicia transicional y grupos vulnerables* (pág. 224). Madrid: Dykinson.
- Lutz, B. J., & Lutz, J. M. (2017). *University of Warwick*. London: Palgrave Macmillan.
- MacDonald, L. B. (1913-1942). *Encyclopédie de l'Islam* (1ère édition ed.). Leiden-Paris.
- Macías Amoretti, J. (2011). La "virtualización" del discurso y la acción política en el Magreb. *Revista CIDOB d'Afers Internacionals*, 53-71.
- Maíllo Salgado, F. (1999). *Vocabulario de historia árabe e islámica*. Madrid: Ediciones Akal, S.A.
- Mantran, R. (2013). *Dictionnaire de l'Islam religion et civilisation*. France: Encyclopaedia Universalis France S.A.

- Marín Guzmán, R. (2005). *El fundamentalismo islámico en el Medio Oriente contemporáneo*. San José: Editorial de la Universidad de Costa Rica.
- Masud, M. (2009). *Islam and modernity: key issues and debates*. Edimburgo: Edinburgh University Press.
- Mcafee Brown, R. (1987). *Religion and violence*. Philadelphia: Westminster Press.
- McConaghy, K. (2017). *Terrorism and the State: Intra-state dynamics and the response to non-State*. London: Palgrave Macmillan. doi:10.1057/978-1-137-57267-7
- Mehmetcik, H., & Kurşun, A. M. (2018). Making Sense of the Territorial Aspirations of ISIS: Autonomy, Representation, and Influence. En Ö. Oktav, E. Dal, & A. Kurşun, *Violent non-state actors and the Syrian Civil War: The ISIS and YPG cases* (págs. 53-72). Istanbul: Springer International Publishing.
- Milot, J.-R. (1993). *L'Islam et les musulmans*. Quebec: Fides.
- Milton-Edwards, B. (2014). *Islamic fundamentalism since 1945*. Abingdon: Routledge.
- Mires, F. (2005). *El islamismo: la última guerra mundial*. Santiago : LOM Ediciones.
- Morales, J. (2001). *El Islam*. Madrid: Rialp.
- Mortada, H. (2003). *Traditional islamic principles of built environment*. London: RoutledgeCurzon.
- Mouanes, H. (1987). *Atlas Tarikh Al Islam*. El Cair: Al Zahraa for Arab Mass Media.
- Mutahhari, M. (1996). *La guerra santa del islam (al yihad) y su legitimidad en el sagrado Corán*. Madrid: La Agregaduría Cultural de la República Islámica de Irán.
- Nasr, S. (1993). *L'Islam traditionnel face au monde moderne*. Lausanne: L'Age d'Homme.
- Nayak, A. (2000). *Religions et violences: sources et interactions*. Fribourg: Editions Universitaires Fribourg Suisse.
- Oosterveld, W., & Bloem, W. (2017). The Rise and Fall of ISIS: From Evitability to Inevitability. *The Hague Centre for Strategic Studies*. Obtenido de <http://hcss.nl/report/volatility-and-friction-age-disintermediation>
- Oterino Durán, F. J. (2010). EL Islam en el marco de la violencia. *Quadernos de Criminologia*(Nº8), 48. Obtenido de <http://issuu.com/matrix666/docs/qdc8>
- Ould Mohamedou, M.-M. (2018). *A theory of ISIS: Political violence and the transformation of the Global Order*. London: Pluto Press.

- Oxford Islamic Studies Online. (2015). *Oxfordislamicstudies.com*. Obtenido de <http://www.oxfordislamicstudies.com/article/opr/t125/e757>
- Pace, E., & Guolo, R. (2006). *Los fundamentalismos*. Madrid: Siglo XXI de España Editores, S. A.
- Páez Galián, F. (2006). Los orígenes del fundamentalismo. *Bajo Palabra*, 17-29.
- Paolucci, G., & Eid, C. (2003). *Cien preguntas sobre el islam*. Madrid: Ediciones Encuentro.
- Pastor Sanmillán, A. (1995). *La descolonización: el tercer mundo*. Madrid: Akal.
- Peters, R. (1998). *la yihad en el islam medieval y moderno*. Salamanca: Universidad de Sevilla.
- Prado, A. (2007). *El islam anterior al islam*. Barcelona: Abdennur Prado.
- Quintana Pali, S. (2007). El integrismo islámico: una respuesta a los límites de la utopía y la crisis de las ideologías. En L. Mesa Delmonte, *Medio Oriente: perspectivas sobre su cultura e historia* (págs. 85-108). México, D.F.: El Colegio de México.
- Ragab, E. (2014). Complex Threat: challenges of countering terrorism in the middle east after arab revolutions. En M. Lombardi, *Countering radicalisation and violent extremism among youth to prevent terrorism* (págs. 101-112). Milan: IOS Press.
- Rahimi, A. (2013). *Afghanistan: peau de chagrin*. Paris: Société des Écrivains.
- Rampelbergh, J., & Bruno, N. (2014). El Fundamentalismo. *Ponencia presentada en las Quintas Jornadas de Medio Oriente La Plata. Programa Medio Oriente*. Buenos Aires: Centro Argentino de Estudios Internacionales. Obtenido de <http://www.caei.com.ar/sites/default/files/03.pdf>
- Rebillard, F. (2007). *Le web 2.0 en perspective: une analyse socio-économique de l'internet*. Paris: L'Harmattan.
- Reinares Nestares, F. (2008). Riesgos y amenazas del terrorismo global. *Ministerio de Defensa: Instituto Español de Estudios Estratégicos*, 28-64.
- Rodríguez, P. (2014). El fundamentalismo islámico en la Estrategia de Seguridad Nacional 2013. *UNISCI Discussion Papers*, 0(35), 265-277.
doi:10.5209/rev_UNIS.2014.n35.46431
- Rodríguez-Serrano, A. (2017). Narrativa audiovisual, ontología y terrorismo: paradojas comunicativas en los videos del Estado Islámico. *Palabra Clave*, 96-115.

- Roehner, B. (2004). *Cohésion social*. Paris: Odile Jacob.
- Roggio, B. (28 de 10 de 2007). *US targets al Qaeda's al Furqan media wing in Iraq*. Recuperado el 27 de 05 de 2017, de http://www.longwarjournal.org/archives/2007/10/us_targets_al_qaedas.php
- Ruiz de Querol, R., & Buirra, J. (2007). *La sociedad de la información*. Barcelona: Editorial UOC.
- Safa, R. F. (2001). *Dentro del islam*. Casa Creación.
- Sageman, M. (2017). *Turning to political violence : the emergence of terrorism*. Philadelphia: University of Pennsylvania Press.
- Sánchez Sánchez, A. (2000). La era de la información : la cibernsiedad. Efectos principales de este modelo de sociedad sobre los individuos. *Pedagogía Social*, 149-161.
- Sarjani, R. (2009). *Mada Kadama al Muslimun lil Alam*. El Cairo: Mouasasat Iqrae.
- Sayyid, S. (2003). *A fundamental fear: eurocentrism and the emergence of islamism*. London: Zed Books Ltd.
- Scientific Council for Government Policy. (2006). *Dynamism in Islamic Activism: Reference Points for Democratization and Human*. Amsterdam: Amsterdam University Press.
- Segura i Mas, A. (2002). *Aproximación al mundo islámico: desde sus orígenes hasta nuestros días*. Barcelona: Editorial UOC.
- Sen, A. (2007). *Identité et violence*. Paris: Odile Jacob.
- Shackelford, S. (2014). *Managing cyber attacks in international law, business, and relations: In search of cyber peace*. Cambridge: Cambridge University Press.
- Sibianu, D. (2010). Islamist propaganda on the Internet. Terrorist entities' response to alleged anti-muslim western actions. En H.-L. Diemel, Y. Sharan, C. Rapp, & N. Ahituv, *Terrorism and the Internet: threats, target groups, deradicalisation strategies* (págs. 81 - 89). Amsterdam: IOS Press. doi:10.3233/978-1-60750-537-2-81
- Sirvent Zaragoza, G. (2003). Terrorismo y delincuencia transnacional organizada en el siglo XXI. En J. Fuentes Monzonís-Vilallonga, *Nuevos riesgos para la sociedad del futuro*. Ministerio de Defensa, Instituto Español de Estudios Estratégicos (IEEE).
- Springer, D., Regens, J., & Edger, D. (2009). *Islamic radicalism and global jihad*. Washington D. C.: Georgetown University Press.

- Talattof, K. (2002). Islam and modernity: ideology and violence in the Middle East. En R. Ragaini, *International seminar on nuclear war and planetary emergencies: 27th session* (págs. 26-32). Erice: World Scientific Publishing Co Pte Ltd.
- Tamayo Acosta, J. (2014). *Islam: sociedad, política y feminismo*. Madrid: Dykinson.
- Taneja, K. (2017). Understanding ISIS: From conception to operations. *Observer Research Foundation*.
- Tierney, P. (2012). *Theocracy: can democracy survive fundamentalism?: resolving the conflict between fundamentalism and pluralism*. Bloomington: iUniverse .
- Torres Soriano, M. (2007). *La dimensión propagandística del terrorismo yihadista global*. Granada: Editorial de la Universidad de Granada.
- Tribiño Fernández, F. (2017). Análisis de la acción terrorista y convencional del autodenominado Estado Islámico en el marco del conflicto híbrido. *Análisis GESI*(39).
- Valeriano, Brandon; Maness, Ryan C. (2015). *Cyber war versus cyber realities: cyber conflict in the international system*. Oxford: Oxford University Press.
- Velarde Queipo de Llano, C. (1994). Apuntes sobre el fundamentalismo a la luz del integrista musulmán. *Anuario de filosofía del derecho XI*, 193-204.
- Volkan, V. (2009). Religious fundamentalism and violence. En M. Kay O'Neil, & S. Akhtar, *On Freud's "the future of an illusion"* (pág. 296). London: Karnac.
- Weber, E. (1989). *Maghreb arabe et Occident français: jalons pour une (re) connaissance interculturelle*. Paris: Publisud.
- Weinberg, L., & Pedahzur, A. (2005). *Religious fundamentalism and political extremism*. London: Frank Cass.
- Wheeler, D. (2002). Islam, community, and the internet: new possibilities in the digital age. *Interface: The Journal of Education, Community and Values*, 2. Obtenido de <http://commons.pacificu.edu/cgi/viewcontent.cgi?article=1010&context=inter02>
- White, J. (19 de 11 de 2012). Virtual indoctrination and the digihad: the evolution of Al-Qaeda's media strategy. *Small Wars Journal*. Recuperado el 26 de 06 de 2017, de Small Wars Foundation: <http://smallwarsjournal.com/print/13534>
- Yahya, H. (2003). *Comment les incrédules interprètent- ils le Coran ?* Paris: Edition Essalam.
- Zarza, M. (2017). Los discursos del odio. En F. Domínguez, *Cuadernos del centro memorial de las víctimas del terrorismo* (págs. 29-54). Vitoria-Gasteiz: Editorial MIC.

